

# وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا کتاب العقاید

از تصنیفات

حضرت سیدالسادات قدوة السالکین زبدة الاولیاء مخلصین مقدم  
سیدالرحمنی المعروف به سید بطرس قدس الله سره العزیز  
خلف الصدق وقرنذاکبیر

حضرت سلطان العرفاء الکاملین امام الاولیاء والیصلین مقدم  
سید صدالدین ابوالفتح محمد حسینی گیسودراز خواجه بنده نواز  
رحمته الله علیه  
بیت فیض و انتقام

مولاوی حایده عطاء حسین ضا ام آینه ای

ناظم و طبعه یاب ششتر تعیلات سرکار عالی

در معین پریس واقع بازار عیسے میاں جینا آباد کن طبع شد

در سلسله بركات عهد عثمانی ادامه الله تبارک و تعالی

از کتب خانہ رحمتین گلبرگ شریف شایع شد

جمادی الثانی ۱۳۶۶

Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi  
Preserved in Punjab University Library.

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ  
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ





## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الواحد الاحد الغفور الغفار والصلوة والسلام على  
رسوله سيدنا محمد المصطفى الرؤوف الرحيم الكريم الخناس وعلى آله  
الطيبين الاطهار واصحابه البهائم الاخيرين صلوة وسلطانا  
كثيرا متواترا داما ليل والنهار - 128207

۲ حضرت سلطان الاول سید محمد حسینی کی پورا خواجہ بندہ نواز قدس اللہ عنہ فرزند  
کے فرزند کبر حضرت سید الشادات سید محمد اکبر حسینی علیہ الرحمۃ کی کثیر التخف کتاب تبحر الاملاعات  
الصوفیہ ج ۱۳۱ میں طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے ابدان کی یہ دو سری تفسیر جو کتاب الصوفیہ کے نام  
سوسم لکھی ہے کتب خانہ روضتین گلبرگہ شریف کی جانب سے طبع کر لی گئی اور شائع کی جاتی ہے۔ ہمارے  
غیر اور نہایت محترم کو مفرنا نواب حبیب محمد صاحب صوبہ دار موہن گلبرگہ شریف رام پور سید محمد کبیر بھٹا  
وہابی اور عظیم مرحمت فرمائے کہ ان کی خاص توجہ فرمائی گئی باعث رزق فراہم کی گئی اور یہ کتاب مستطاب  
طبع ہو چکی اور میرے خاص عنایت فرما سولانا افاضی قادی محمد حامد صدیقی صاحب سید اللہ تعالیٰ پرنسپل  
دینیات گلبرگہ کالج و مہتمم اعزازی مدرسہ و کتب خانہ روضتین کے عہدہ دار و علم و فضل کو خدا سے ذوالجلال و سبحان  
فرمائے کہ انہوں نے اس بارہ میں نہایت گہری دلچسپی لی۔

۳ تبحر الاملاعات الصوفیہ کے مقدمہ میں ہم نے حضرت سید محمد اکبر حسینی قدس سرہ مصنف  
کتاب مذکور کے سوانح حیات کو حقد کہ صحیح معنی کے لکھ دیا ہے اور ان کی تصانیف کا فکر بھی مراجعت سے کر دیا  
اسطے لب کمر لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تذکرہ نویسوں نے لکھا ہے کہ حضرت خواجہ بندہ نواز قدس سرہ  
معاذ اللہ اہل سنت میں ایک رسالہ خود تصنیف کرنا چاہا مگر جب انہیں معلوم ہوا کہ ان کے فرزند نے اپنے عقائد  
میں ایک رسالہ لکھا شروع کر دیا ہے تو خود اپنے ارادہ کو ترک فرما دیا اور فرمایا کہ محمد اکبر حسینی کا کتاب کافی ہوگا  
چنانچہ جب یہ کتاب مکمل کے بعد حضرت بندہ نواز کے نظر مبارک میں پیش کی گئی شرف قبول سے مستطاب  
یہ کتاب سول و جواب کے طرز پر لکھی گئی ہے اور عقائد اہل سنت میں بچے کی کتاب ہے۔ تاہم ضروری مسائل

میں مندرجہ ذیل اور نہایت صاف صاف اور مفہم عبارت میں لکھ گئے ہیں۔ براہِ استثناء یہ دو ہیں مسائل کے معنی کتاب میں فلسفہ اور علم کلام کے دقیق مباحث، جو اکثر انکسار کیا گیا ہے۔ دوسرے مباحث کے عقاید بھی بہت کم بحث لگائی گئی ہے البتہ اس زمانہ میں چونکہ علامہ مدظلہ شری کی تفسیر کشاف ہندوستان اور اوراتھو میں بہت سدا اول تھی اور علما کی جماعت میں معتزلیوں کے عقاید کے مسائل معرض بحث میں رہا کرتے تھے اسلئے حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے اس کتاب میں جابجا ان کے عقاید کا مطالعہ بحث کی ہے اور انکی غلطیاں کتاب و سنت سے ثابت فرمائی ہیں۔ ایک بات اور بھی ہے جو یہاں خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ عقاید اہل سنت میں تقریباً جلوسند کتاب میں (مثلاً عقاید نسفی)۔ عقاید عضدیہ۔ شرح مواقف۔ شرح مقاصد وغیرہم) چونکہ علما و محققین انکی کچھ ہوتی ہیں اس لئے ان میں مسائل توفت و مذکور سے کوئی بحث نہیں لگائی ہے۔ یہ سب عقاید کی ایک خصوصیت ہے کچھ بھی ہے کہ اس میں حضرت مصنف نے پیروی مریدی اور طرق وصول الی اللہ سے سیر حاصل بحث کی ہے اور نہایت پاکیزہ اور مختصانہ طور پر مسائل کی وضاحت فرمائی ہے۔

۴۔ مقدم الکابر مصنفین کے طریقہ پر حضرت سید اکبر حسینی قدس سرہ نے اس کتاب میں از ابتدا تا انتہا اپنا نام نہیں لکھا ہے اور یہ کتاب کا اور تذکرہ ذیلوں نے بھی اسکا کوئی نام نہیں لکھا بلکہ جہاں انکی تصانیف کی تفصیل لکھی ہے اس کتاب کے متعلق صرف ”کتاب او عقاید“ کہنے پر اکتفا کیا ہے کتاب کا کوئی نام ضرور ہونا چاہئے اور مصنف علیہ الرحمہ کا جو بزرگ درجہ نام لکھ کر ذریعہ معلوم نہیں ہوگا اسلئے اسکا نام کتاب العقاید کا جو بزرگ کیا گیا اور کتاب پر بھی نام طبع کر دیا گیا۔ مگر یہ مستری و غلطی اب جلیل محمد صاحب از عجب کم مولانا محمد حامد صدیقی صاحب نے اس نام کو پسند فرمایا۔

۵۔ حضرت مصنف قدس سرہ نے کتاب العقاید کو تحریر کر کے وقفہ جو جی کتابوں کو پیش فکر کرکے ان سے استفادہ کیا اور ان کے نام اس کتاب میں درج کئے ہیں انکی تفصیل بطریق کلام کا لکھ چکا ضرور باعث ہوگی :- (۱) تفسیر لطائف قشیری (۲) تفسیر کبیر نام رازوی (۳) تفسیر کشف حجاب (۴) تفسیر

(۱۲) تفسیر معالم الشریعہ (۵) بخاری شریف (۶) معراج (۷) مفاتیح شرح معراج (۸) نوار الاحیاء  
 (۹) عقاید خانقہ (۱۰) اجتماع شرح عقیدہ امام حافظ الدین (۱۱) تمہید ابواللیث سمرقندی (۱۲) تمہید ابوالشکر  
 سالمی (۱۳) شرح عقاید نسفی علامہ نقضانی (۱۴) شرح مقاصد علامہ نقضانی (۱۵) شرح موضحہ علامہ  
 سید شریف چربانی (۱۶) مصحف در عقاید علامہ سید شمس الدین (۱۷) ترجمہ بزرگوی (۱۸) کشف المحجوب  
 (۱۹) سراج (۲۰) فقہ اکبر امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ (۲۱) رسالہ امام ابو الفضل کرانی (۲۲) تاج الامام  
 (۲۳) شرح آثار نیرین (۲۴) در البحر (۲۵) تجلیس (۲۶) نرید (۲۷) نقاد فی طبری (۲۸) نقاد فی طبری  
 (۲۹) مدحہ المابرار (۳۰) قوت القلوب (۳۱) تعرف (۳۲) رسالہ تفسیر (۳۳) عوارف المعارف  
 (۳۴) علم الہدی (۳۵) کشف المحجوب (۳۶) احیاء العلوم (۳۷) نہایت الافہام فی علم الکلام (۳۸)  
 فصل رازی (۳۹) کفایہ شیعی (۴۰) شرح حاشی (۴۱) مفاتیح المناہل -

۶ - یہ کتابیں اس وقت شمالی اور جنوبی ہند میں موجود تھیں اور اس زمانہ کے علما کے  
 پیش نظر نہ آتی تھیں اور حضرت مصنف علامہ علیہ الرحمہ نے کتاب العقاید کو تحریر کرتے وقت اس کے  
 پیش نظر رکھا تھا۔ ان میں متعدد کتابیں فی زمانہ ہمارا اور الوجود بلکہ مضمون میں اور اس زمانہ کے علما اور  
 بے خبریں۔ کتاب العقاید مگر کثرت میں مشہور اور مشہور کے دو زبان خفیف لکھی۔  
 شرح عقاید نسفی علامہ نقضانی نے فارم میں شعبان ۱۰۷۸ھ میں لکھی شرح مقاصد کو سمرقندی ۱۰۷۸ھ  
 میں تصنیف کیا اور شرح مواقف قریب قریب اسی زمانہ میں شہرہ آفاق تصنیف ہوئی۔ اس زمانہ میں  
 علم کی فراوانی، طلب علم کے شدت، شوق تحقیق کو دیکھنے کو خفیف کتب جانے کے معنی ہوتے ہیں۔ چند  
 ہمسائیہ دور یہ کتابیں فوراً اور سمرقند اور شیراز سے زعفران شمال ہند تک خوب میں مگر کثرت تک  
 پہنچ گئی تھیں اور ملک کے علما ان سے خود مستفید ہو رہے تھے اور طالبان علم کو مستفید کر رہے تھے  
 اور کتاب العقاید کو لکھتے وقت حضرت سید مقدم فکر اکبر متقی نے انہیں پیش نظر رکھا تھا۔

۷ - کتاب عقاید کا ایک قلمی نسخہ قمر شاہ میرٹھ میں موجود تھا۔ ایک جدید نسخہ لکھنؤ کے  
 رفعتیوں سے میرٹھ میں آیا اور ایک جدید نسخہ قمر شاہ میرٹھ سے ایک نہایت قدامت کا نسخہ مل گیا ہے

ملاحظہ ان تینوں کے باہم مقابلہ سے جہد ممکن ہوا تھی لیکن اور شہد کے کچھ جوئے نسخہ سے جہاں پہل  
اختلاف تھا حاشیہ پر لکھ دیا گیا۔

۸۔ کتاب العقاید کی طباعت میں جو فتنیں اور دشواریاں اُبھی پیش آئیں اس سے پہلے کبھی  
پیش نہیں آئی تھیں۔ حیدر آباد میں شہساز اخبارات اور رسائل جاری ہو گئے ہیں اور بیرون مملکت  
حیدر آباد میں طباعت کی دفتروں کے باعث وہاں کے بہت سے رسالے اور کتابیں چھپنے کے لئے  
حیدر آباد آتی رہتی ہیں اور یہ سب چونکہ اردو زبان میں ہوتی ہیں اسلئے کتابوں کو کاپی نویسی بہت آسان  
ہوتی ہے چنانچہ کاتب کاپی نویس اور مطابع سب کے سب نہایت فارغ البال اور بے فکر ہو گئے ہیں  
اس کتاب کی طباعت کا کام ایسے وقت میں شروع کرنا پڑا جب حیدر آباد میں اس قسم کی کتاب  
کا مطبع کرنا تقریباً محال ہو چکا تھا۔ سب سے پہلے شدید دشواری کاغذ کے ملنے میں ہوئی۔ جس قسم کے کاغذ پر  
حضرت بندہ نواز کی کتابیں طبع ہوتی آئی ہیں وہاں اور اس قطع کا کاغذ حیدر آباد میں کہیں نہیں مل سکا۔  
بڑی جستجو اور تلاش کے بعد وہ کاغذ ملا جس پر یہ کتاب چھاپی گئی اور اتفاقاً وہ بھی صرف بقدر ضرورت۔  
اس کے بعد کاتب اور مطبع کے ملنے میں دشواری پیش آئی ہر کاتب اور ہر مطبع نے اس کام سے انکار کیا۔  
آخری بڑی مشکل سے ایک کاتب نے جنہوں نے کثرتِ تصرف خراب قسم کی کاپی لپیچ خرک کتابت کے  
کام کو بند کر دیا۔ کاپی نویسی کی اجرت حال میں بنسبت سابق کے چالیس بلکہ پچاس فیصدی اور طباعت کی  
اجرت پچیس فیصدی بڑھ گئی ہے اور کام کا معیار بہت گھٹ گیا ہے جبکہ اس کتاب کی کتابت  
اور طباعت سے ناظرین اندازہ کر سکیں گے۔ کامل طور پر تصحیح کر لے سے بھی پہلوتی لگتی اور ایک طویل غلط  
شریک کر نیکی ضرورت پیش آئی۔

۹۔ میں اپنے قدیم دوست سید جلال ید اللہی سلمہ اللہ تعالیٰ کا ہایت مہنوں اور گزار  
ہوں۔ کاغذ کی فراہمی کاتب کی تلاش اور مطبع کی جستجو میں انہیں نہایت محنت اور محنت لگ دووے  
کا مل لیا پڑا جزاء اللہ عنہا خیر الخاء

۲۷ جمادی الاول ۱۳۶۶ھ  
فقیر المذنب خاکدار  
سید عطاء حسین

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّي مُسْتَقِيمًا

# کتاب العقاید

از تصانیف

حضرت سید السادات قدوة السالکین زبده الاولیاء صلیں مخدوم

سید اکبر حسینی المدنی سید برک

قدس سرہ العزیز

خلف الصدق فرزند اکبر

حضرت سلطان العرفاء الکاملین امام الاولیاء صلیں مخدوم

سید محمد حسینی کیسوار خواجه بندہ

رحمۃ اللہ علیہ



## بسم الله الرحمن الرحيم

مجید و شنائے مجید و مرخداوندے را کہ موصوف است بصفات کمال  
و منزہ است از عیب حدوث و نقصان و زوال و دور و مطہر بر روضہ معطر سر و اینیا  
و بہتر اصفیا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ آکہ وسلم کہ منقوت است باحسن اخلاق و اکمل  
افعال و بر یاران او کہ بہترین یاران اند و بر آل او کہ بہتر است از ہمہ آل۔

اما بعد این کتابے است مثل بر چار فصل۔ فصل اول در شناختن ذات باری  
تعالی و انچه اور از ان تنزیہ باید کرد۔ فصل دوم در صفات باری تعالی۔ فصل سوم  
در اسماء باری تعالی کہ چہ صواب است و چہ خطا۔ فصل چہارم در تحقیق حقیقت ایمان  
و احوال آخرت۔ و این کتاب بر سوال و جواب بنا کردہ شد تا بر ترتیب خوب پیدا آید و ہم  
او بر عوام آسان باشد و اللہ الموفق بالاحقاق

## فصل اول

در بیان شناختن ذات باری تعالی و انچه اور از ان تنزیہ باید کرد

- ۱ سوال۔ اگر ترا پسند کہ خداے تو کیست؟ جواب۔ بگو خداے من خدا ہے موجودات است
- ۲ سوال۔ اگر ترا پسند خداے تو چیست؟ جواب۔ بگو چیزیے است کہ بد و چیزیے نماند

و اذہ چیزے نماز ہو سکی لاکھا شیان و لکین کوشیا شئی

سوال۔ اگر تراپرسند کہ خداے تو کجا باز است؟ جواب۔ بگو سوال از زمان باشد ۳

و زمان نہ بود کہ خداے نہ بود و زمان آفریدہ خداست و خداے من قدیم است یعنی وجود او را آغازے نیست و انتہائے نیست ہمیشہ بود ہمیشہ باشد و ہمیشہ هست

سوال۔ اگر تراپرسند خداے تو کجا است؟ جواب۔ بگو سوال از جا است ۴

و جا آفریدہ خداست جائے نہ بود کہ خداے من نہ بود و مسیح جائے نیست کہ خداے من آنجا نیست۔ بے علم و قدرت نہ بہ لکن و صحبت۔

سوال۔ اگر تراپرسد باز خداے چیزی هست؟ جواب۔ بگو خداے ہمیشہ بود ۵

و چیزے با او نہ بود و خداے ہمیشہ هست و چیز باو نیست و خداے ہمیشہ هست و چیزے باو نیست خدا ہمیشہ خواہد بود و چیزے با او نہ خواہد بود و او تعالیٰ با ہمہ هست نہ بمقام وجد از ہمہ هست نہ بمقام برت و ہمیں است معنی قول تعالیٰ وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْکُمْ کُنتُمْ و ہمیں معنی دار و قول تعالیٰ قَايِنَمَا تَقُوْا لِقَائِهِمْ وَجْهَ اللّٰهِ و دیگر آیات کہ برین معنی وارد است وَهُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰوٰتِ فِی الْاَرْضِ اے با علم و القدرت لا بالمصاحفہ و المقارنہ اگر او با چیزے نہ بودے آن چیز نہ بودے۔

سوال۔ اگر تراپرسند کہ خداے چگونہ است؟ جواب۔ بگو چوین و بیچگون بے شبہہ ۶

و بے نمونہ اور اچگونگی نیست و چگونگی اور بیان کسے نیاید و در طاقت مردم نہ باشد

سوال۔ اگر تراپرسد حقیقت ذات خداے تو چیست؟ جواب۔ بگو حقیقت ۷

ذات او جز او نداند و در طاقت بشر معرفت حقیقت ذات او نیست۔

سوال۔ اگر تراپرسد خداے کدام جهت است؟ جواب۔ بگو او منزہ است

از ہر جہات او سمتے دچتے ندارد و بیچ سمتے و چتے نیست کہ او دران جہت و سمت نیست

بے علم و قدرت نہ بہ برابری و نہ بہ مقابلہ۔

۹ سوال۔ اگر ترا پرستند چون او در جہت نیست پس سجدہ کردن برائے او سوائے خانہ کعبہ حقیقت  
جواب۔ بگو برائے تعظیم سمت خانہ کعبہ بنندگان البغیر مودک بہ پرستند اور اجانب کعبہ نہ آنکہ  
او در آن جہت و سمت است و مساجد را کہ بہت اشد گویند ہم معنی تعظیم مساجد است نہ آنکہ  
بحقیقت مساجد خانہ خداست تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔

۱۰ سوال۔ اگر ترا پرستند خداے را چه صورت است جواب۔ بگو خدا می منزہ است از صورت  
ہمہ صورت ہا آفریدہ خداست قبول کردن صورت صفت مخلوقات است بعضی جاہلان از  
کرامیہ خداے را بہ صورت آدم می گویند۔

۱۱ سوال۔ اگر ترا پرستند کہ وحدیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم آمدہ است کہ خالق  
آدم علی صورۃ التوتکون چه معنی دارد۔ جواب۔ بگو این تشابہ است یعنی ہنرے میان  
د میان پیغامبر و در دنیا جز او کسی نداند و در آخرت بر مکتشف خواہد شد علمائے متقدم گفتہ اند کہ  
عقیدہ کثرت اچھو را اللہ است حق است خداے را صفتے است کہ عبارت از آن صورت  
نہ کنند کہ صفت آن مشتبہ ماند و علمائے متاخرین تاویل کنند صورت را بصفت و حزن را  
بر حرکت یعنی آدم و آدمیان مخلوق اند بصفت حمت یعنی رحمت کرم ہیشہ است و آدم و آدمیان از صفت  
فکر کنند انظر رحمت و لطف باری تعالیٰ است چنانکہ دیو ظہر قہر و غضب خداست۔

۱۲ سوال۔ اگر پرستند خداے چہ رنگ دارد جواب۔ بگو او منزہ است و ہمہ انجا آفریدہ است رنگے  
قبول کردن صفت مخلوقات است و متعالی از ہر صفات حدوت

۱۳ سوال۔ اگر ترا پرستند چه معنی است حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ایاکم والموت ان فانیہم  
لونا کلون اللہ معنی۔ پرہیز از امردان کہ در ایشان رنگے است بھو لون اللہ جواب۔ بگو این  
نیز مشتباہت علمائے متاخرین تاویل کردہ اند کہ ازین لون اللہ را در صفت نفوذ ارادۃ اللہ است  
در عباد و چنانکہ خداے تعالیٰ خواہد خیرے و یا نہیے از بندہ پیدا آر و بغیر آن بندہ را شورے  
شود خلق اختیار ضروری تابع در وے گردانید یعنی اندوے بوجود آور و چنان امار و رنگ میری

دارند و مردمان ابو علی را خویش بند و تابع و را در اولین گردانند اگر چه مردمان از ان شورش بود یا نه بود۔

۱۳ سوال۔ اگر تائید خدا سے روئے چشم و دست و پا و کف و انگشت و قبضه و آیدان و رفتن و نشستن و خواب و بر رفتن بر چیزے و فرو آمدن از چیزے و خنده و گریه و آیدان جواب بگویند و این همه صفات مخلوقات است و منزه است از این همه صفات مخلوقات که این دلیل بر بزرگیت تعالی و تجول دارد و او تعالی متعالی است از همه نقائص و عیوب۔

۱۵ سوال۔ اگر تائید در قرآن آمده است یٰلَہُ اللّٰہِ فَوْقَ اَیِّدِیْہِمۡنَیْ یٰدَاہُ مَیْسُوۡطَیْنِ وَحَدِیثِ آمده است قَلْبُ الْمَوْضِیْنِ بَیْنَ اَصْبَعَیْنِ مِنْ اَصَابِعِ الرَّحْمٰنِ یَعْلَبُ کَیْفَ یَشَاءُ وَنِزَرِ قرآن آمده است وَالْاَرْضُ جَمِیْعًا قَبْضَتُہٗ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ وَنِزَرِ در حدیث آمده است الصَّلٰۃُ اَوْ لَا تَقَعُ فِی کَفِّ الرَّحْمٰنِ وَنِزَرِ قرآن آمده است فَاَیُّمَا تَوَلَّوْا فَنَشَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ فَاِنَّکُمْ بِاَعْیُنِنَا وَاَلْتَصْنَعُ عَلٰی عِیْنِی وَنِزَرِ در حدیث آمده است کہ اِنَّہٗ یَصْنَعُ نَدْمَیْہِ فِی جَهَنَّمَ فَمَیْتُوْدٰی بَعْضُہَا اِلٰی بَعْضٍ فِیَقُوْلُ یَا رَبِّ وَنِزَرِ در قرآن آمده است کہ الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ السَّوِیِّ وَاَجَاءَ رُبُّکَ وَاَطْلَلْتُ صَفًا صَفًا وَنِزَرِ در حدیث آمده است لیجلس الرب علی کرسی یسمیہ یوم القیمہ حتی تکرکب الکرسی من ضیقہ ودر حدیث دیگر آمده است ینزل الرب بعد نصف الیل الی السماء الدنیا فیقول هل من داع فاستجب لہ وهل من مستغفر فاعف لہ ودر حدیث آمده است ضحک الرب حتی یبدأت نو اجدہ وَاِنَّہٗ لَیَضْحَکُنَّ کُلَّ یَوْمٍ سَبْعَیْنِ مَرَّۃً جواب بگو

ن  
لیضحک

این و امثال این تشابهات است و علمای متاخرین تاویل کرده اند و را به قدرت ربہ نعمت بر حسب مقام و قبضه را به قدرت و اصبغین را بصفت تہ و رحمت و دادن صدقہ در کف حرم مقبول کردن آن صدقہ و در را به ذات و عین را به حفظ و عصمت و وضع قدم بر خلق جدید و انداختن ایشان در دوزخ و آنچه باقی مانده است پر شود و بعضی بر کشتن این الفاظ در هر سه نسخ خلط کرده است ۱۳

ہب او گرد آمدن فرخی آتنا گرد آید و ہم بد انچہ انداخت اند تختاعت کند و این تاویل  
 قریب تر است از اول و استویٰ بقیہ و غلبہ و کذا لک جلوس اور ابر کرسی باستیلا بقیہ و غلبہ  
 و حکم و محی اور آبادن امر حجت و کذا لک نزول و محکم او بہ کمال خوشنودی او۔

سوال ۱۶۔ اگر ترا پرند خداے را راستا و چپا و بالا و فرو و پیش و پس است یا نہ جواب  
 بگوئیت۔ زیرا کہ این ہم صفات حادثات و سمات عیوب و نقائص است او تعالیٰ منزہ  
 است ازین و اشمال این۔

سوال ۱۷۔ اگر ترا پرند در قرآن آمده است وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ  
 وَ الْأَصْحَابُ الْاِیْمَنِ وَاَصْحَابُ الشِّمَالِ جواب بگو این نیز متشابه است و تاویل  
 یہین در آیت اول بہ قدرت و در آیت دوم بر حجت و تاویل شمال بہ قہر کردہ اند۔

سوال ۱۸۔ اگر ترا پرند خداے را جسم است یا نہ جواب بگو جسم مرکب باشد از دو جوہر  
 و زیادت از آن و ترکیب لیل حدوث است و او منزہ است از صفات حدوث۔

سوال ۱۹۔ اگر ترا پرند خداے را جوہر توان گفت یا نہ جواب بگو اگر برین معنی یعنی کہ اصل  
 وجود مرکبات است نہ توان گفت کہ او تعالیٰ اصل وجود مرکبات نہ بود۔ و اگر برین معنی کہ  
 کہ قائم بذات خود است در وجود خویش محتاج بدیگرے نہ از روی معنی رد باشد اما از  
 روی لفظ خطا باشد کہ شرع بدان وارد نیست۔

سوال ۲۰۔ اگر ترا پرند خداے را عرض توان گفت یا نہ جواب بگو نتوان گفت بجز  
 عرض چیزے را گویند کہ او را بقا نباشد در روزمان و خداے ہمیشہ باقی است بخویش  
 لم یزل ال۔

سوال ۲۱۔ اگر ترا پرند باوہی تعالیٰ متالم بہ الم می شود و متلذذ بہ لذتے باشد یا نہ جواب  
 بگو نباشد در الم اتفاق است اما در لذت فلاسفہ می گویند لذات عقلیہ باشد نہ بدین معنی  
 کہ او بخلق کسے متلذذ می شود اما بدین معنی کہ کمال و فیض خویش تصور کند شادمان شود و جبر  
 جلال۔

نقصان تصور کنند تا لم شود اما اجماع ائمت معتقد بدین است که الم ولذت باری تعالی سنت  
و تقدس راجع نیست و چون ایشان غائب را بر شاہد قیاس کرده اند و این کہ کسی کما لا  
خود را تصور کنند لایزال غافل شده باشند حاضر آریند متکلف شوند او تعالی عالم  
ہمہ کلیات و جزئیات لم یزال و لایزال است غفلت و ذہولے را بوجہ راہ نیست  
متکلف شدن بدینچ وجہ بوجہ راہ نیست و نیز متکلف شدن بہ لذات و لذات بر حدیث  
دارد و او منزه است از ہمہ سمات حدوث تعالی و تقدس و کذلک لفظی طعوم و دروایح  
بہ اجماع ثابت است کہ ذائق و و اجد آن باری تعالی نیست و معتقد در این باب ہمین است  
کہ ان فی محصل الرازی و بعضے گفته اند کہ این جملہ نوعی از انفعالات است و او تعالی  
منزہ است از جملہ انفعالات۔

سوال۔ اگر ترا پسند خداے را نصف ربح و بعض و کل و جز توان گفت یا نہ جواب ۲۲  
بگو نتوان گفت کہ این ہمہ دلیل بر ترکیب و تقسیم کند و این ہمہ دلیل حوادث و زوال باشد  
تعالی اللہ عن جمیع ذلک علو کثیراً

سوال۔ اگر ترا پسند معرفت خداے عز و جل چیست جواب۔ بگو عقل است۔ ۲۳  
سوال۔ اگر ترا پسند کہ عقل چیست؟ جواب۔ بگو کہ عقل نورے است کہ خدا ۲۴  
عز و جل آفریدہ است در باطن انسان بدان نور تمیز کند دل مردم صواب را از خطا  
و حق را از باطل

سوال۔ اگر ترا پسند جائیگاہ او کجا است؟ جواب۔ بگو بعضے علما گفته اند ۲۵  
در سینہ است اما قول شاہ حکما سر و علما و عاقلان امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ اینست اندیشہ  
کہ دماغ است و صحیح ہمین است

سوال۔ اگر ترا پسند عقل حادث است و باری تعالی قدیم حادث و دلیل بہ حادث کند ۲۶  
بہ قدیم راہ توان برو جواب۔ بگو کہ آن قدیم این حادث را بتا یدر نور قدیم خویش

بہ خود را نہ نماید و شناسا گرداند این حادثہ آنگاہ تواند کہ راہ بد و پر و مانجا خود اور اجماعے  
بد و نباشد ہم این جا گفتہ اند صاعف اللہ غلبہ۔

۲۷ **سؤال**۔ اگر تیر بند چون دلیل معرفت عقل خداے رحیمیت؟ **جواب**۔ بگو اندلال است  
از اثر بہ موثر و از مصنوع بہ ضائع شے حادثے متغیرے را دید کہ ثابت بیک حال نہ و متغیر از  
حالے بر حالے ساعتہ ضاعت۔ اندیشید کہ وجود نیست اگر بخود بودے متغیر نہ بودے لایہ اور  
محدثے و صانع باید و او باید کہ قدیم باشد متغیر نہ باشد و الا ورنہ یا تسلسل آید و آن محال است  
و او یکے باشد و الا مانع آید این مقدار تو بہ عقل در حدیث است آنکہ نہ کند مقصر باشد توحید  
ما خود بودیم ازین جا گویند کہ شاہق جبل ما خود است توحید کہ عقل دلیل توحید است و ہمہ  
کفار ما خود بایمان زیر اعین عقل باہمہ است و ایشان تقصیر اند و راستند لال بقول و چون حقیقت  
باز آئی خلق ہدایت و دل کافر نہ شد خلق کفر شد و خلق اختیار آن او آن فعل را اختیار کرد  
اور ہمہ بدان کار خواندند و بران اختیار ضروری تکلیف او مبتنی ہم بران شدہ است  
و اللہ الہادی الی الرشاد۔

۲۸ **سؤال**۔ اگر تیر بند چون دلیل معرفت خداے تعالیٰ عقل شر عقل در ما وہ مردم موجود  
پس چرا است کہ اکثر مردم خداے را نہ شناسند و در ذات و صفات او غلط کنند و در ہادیہ  
افتند **جواب**۔ بگو کہ دلیل معرفت عقل است اما در اندلال کروں باین دلیل و رسیدن  
از ان بر صواب و حق مردم عاقل محتاج است بنور عنایت باری تعالیٰ کہ آریاں است  
و توفیق خواند دل ہر بندہ را کہ بر جہت ازلی خویش بنور عنایت و ہدایت و توفیق خوش  
منور روشن کرد و آن نور را در دے بیافرید و دل او را منشرح و صدر او را کشادہ بدان  
نور گردانید عقل اورا بتائید و تقویت بدان نور خاصہ بخشید و بر راہ حق مستقیم ماند و از ہادیہ  
ضلالت خلاص یافت و اگر نہ تمیز و متردد و جایز و بایر میان حق و باطل باشد و یا مختوم  
میل و برضلال و کفر و وبال و در ذات و صفات و افعال حق تعالیٰ ماند و ہم بر این دلیل

عقل بزم خویش را به صواب گم کرده برادر خطا و باطل رفتن آن را حق دانست و این تهر است از خدا تعالی که برابر او تهر نباشد و این را فضل و طرد و الباعاد خواهند  
أَعَاذُكَ اللَّهُ وَآيَاكُمْ أَيُّهَا الْإِخْوَانُ عَنْ هَذِهِ الْخُشْرَى الْعَظِيمِ  
وَالْخُذْ لَانَ الْحَبْنِيمِ -

## فصل دوم

در معرفت صفات الله تعالی

سوال - اگر ترا پرند صفات الله تعالی بجهت نوع است - جواب - بگو بر دو نوع است  
ذاتی و فعلی صفات ذاتی آن را گویند که تصور انفکاک این صفات از آن ذات  
متصور و ممکن نباشد چنانکه قدم حیات و علم و قدرت که اگر قدم رود و حدوث  
پیدا آید و حیات رود و موت آید و علم رود و جهل آید و قدرت رود و عجز آید و این  
همه صفات نقالیص است و او تعالی از ان منزله است - و صفات فعلی آنکه تعلق  
به دیگرے دارد و صفت تاثیر می و غیرے پیدا آرد و تصور انفکاک او از دے  
متصور بود چنانکه رزق و تکوین و مغفرت و نیز گفته اند این صفات و د نوع بود  
نوع دیگر است حقیقی که عبارت از ان پیدا کردن عالم امرے نایت متحقق باشد  
و اضافی که نسبت به میان شیئین چنانکه علم نسبت به العالم و المعلوم و قدرت که نسبت است  
میان قادر و مقدر و اما حیات مثلا و قدم و تقا و وجود و صفات حقیقی که عبارت که از معانی توان  
بذات می و قدیم و باقی و موجود و اکثر می که علم و قدرت و صفت حقیقی گویند بلکه از اہمات سبع  
شمارند و صح همین است و این مثال بر قول بعضی است آید و تحقیق آن ہم درین فصل فی محل  
بیاید انشاء الله عزوجل -

سوال - اگر ترا پرند صفات الله اعراض است یا ذوات جواب - بگو عرض توان گفت



زیرا چه اگر عرض گویند زوال لازم آید و ایشان قدیم اند و قدیم ذاتی نباشد و ذات نیز گویند  
زیرا چه تعدد ذات قدما آید و آن مذہب نصاری است که ثالث ثلاثه گویند و آن کفر است  
و العباده باشد منها و دیگر اگر ذات باشد قائم بخود باشد و صفات باری قائم بذات باری نیز  
سؤال - اگر ترا پسند صفات خدا را با ذات باری یا در ذات باری گویند یا نه؟ جواب  
بگو این دلیل بر حلول و مقارنت کند و آن روانیت و لیکن چنین گویند صفات الله قائم اند  
بذات خداوندند و نه در او -

سؤال - اگر ترا پسند که صفات خدا عین ذات خدا است یا غیر ذات جواب بگو  
مذہب اکثر اهل سنت جماعت این است که عین و نه غیر و بعضی گویند همه غیر اند و بعضی گویند  
از شاعره که صفات ذاتی عین صفات فعلی غیر و تفسیر آن بالا گفته شده است - و معتزلی  
صفات گویند و گویند بین معنی ذات باری تعالی را عالم گویند باعتبار تعلق او بمقدورین و آنرا که  
قدرت و علم و حکمت قائم بذات باری تعالی است زائد بر ذات و معتزله او را عالم بلا علم و قادر  
بلا قدرت گویند و عالم بالذات و قادر بالذات هم خوانند - و کلامیه نفی قدم صفات کنند تا قول که قدر  
قدما لازم نیاید و این جهالت است زیرا چه اگر ذات متعده و قدیم گیریم قول قدما آید و اما اگر ذات  
باری با صفات او قدیم گوئیم قدما لازم نه شود و نسبت مذہب نصاری نه باشد

سؤال - اگر ترا پسند در مذہب اکثر سفت و جماعت جمع بین التفتیضین یا ارتفاع التفتیضین  
حاصل می آید زیرا چه بین تفتیض غیر و غیر تفتیض عین جواب بگو که عین و غیر تفتیض نه اند زیرا چه عین  
آن است که مفهوم او با مفهوم شئی دیگر متحد و واحد بود و غیر آن است که مفهوم او با مفهوم  
شئی دیگر یک نبود و تصور یک با عدم دیگر ممکن بود و این جائز نیست ثالث هم داریم که عین  
بودن غیر بود همچون واحد از عشره و کل از جزو - واحد نه عین عشره است و نه غیر است  
مفهوم عشره عین مفهوم واحد نیست و نه غیر عشره است که بی او عشره عشره نباشد و همچنین  
کل و جزو و اینجا بحث بسیار است این مختصر ازین مطلق محل نتوان کرد و اما یک سخن اینجا

باقی است و احد از عشرہ جزئے از عشرہ است و ظاہر است کہ جز بعض از کل است پس  
اینجا نیز جزئیت و کلیت نہ توان گفت کہ نہ عین او نہ غیر او فیما بینہ بحث در  
شے است کہ اول نسبت بکلیت و جزئیت ندارد و این سوال و جواب نہ نہایت  
الاقدام فی علم الکلام مذکور است و فہم آن دشوار لا جواب گویند۔

**سوال**۔ اگر ترا پسند صفات یکدیگر عین اند یا غیر اند مثلاً علم عین قدرت است یا غیر قدرت  
**جواب**۔ بگو چنانچہ صفات لا عین و لا غیر اند کہ ذلک صفات یکدیگر نہ عین اند و نہ غیر۔

**سوال**۔ اگر ترا پسند یکے از صفات باری تعالیٰ اول و آخر است اول اسم شے است  
کہ آغاز بہ ان باشد و آخر اسم شے است کہ نہایت بہ ان باشد و آغاز شے و نہایت شے  
بدو تعالیٰ نسبت نیست **جواب**۔ بگو اول در صفات باری معنی آن است کہ فرستے سابق  
از ہر موجودات کہ او را بدایتے نہ باشد آخر بدین معنی است کہ او باقی باشد بعد فاسد ہر  
موجودات و او را نہایتے نہ باشد و ارش را ہمین معنی باید دانست۔

**سوال**۔ اگر ترا پسند یکے از صفات باری تعالیٰ رحمت است و رحمت من حیث الرحمت  
و تو کشدن و میل کردن بود و این در صفات باری و نسبت **جواب**۔ بگو کہ مراد از رحمت  
ایصال ملائم بندگان است بدیشان و این لازم معنی عطف است زیرا چہ در ظاہر اگر ما کسی  
یا پدرے بر خیزندے ہر بانی و ایصال ملائم طبع او کنند و تو کشدن و میل بجانب او میباشد  
و مقصود از او ایصال آن ملائم است حتی تعالیٰ از ان میل و تو کشدن منزہ اما معنی آخرین  
و لازمی او کہ آن ایصال ملائم است ہمان معنی رحمت باری است و ہمین معنی و عطف و  
در و ف پیدا ہوا است۔

**سوال**۔ اگر ترا پسند یکے از صفات باری غضب است غضب غلبان و جوش و دم است  
وقت رسیدن کردہ و این معنی نسبت بذات باری ندارد و **جواب**۔ بگو اینجا نیز مراد معنی  
لازم است و این ایصال غیر ملائم بندگان است و وقت قہر نیز اچہ کہے را غلبان و دم

وقت رسیدن مکرده می شود ایصال غیر لایم نبات منضوب علیه میکند همچنان حق تعالی وقت قهر  
بر بندگان ایصال غیر لایم طبع ایشان کند این معنی غضب است و همین معنی در انتقام باری  
باید دانست زیرا چه انتقام کمینه است و کمینه با باری تعالی نسبت ندارد -

**سوال** - اگر ترا پرند که یک از صفات باری حیا است و حیا حجاب النفس عما یقلد حشره  
و عاده و شریعه باشد و این معنی در باری تعالی محال است **جواب** - بگو حیا در صفات  
باری معنی باز ماندن از رسول عباد و لذرائدن ایشان نا امید از حضرت خویش که معنی  
لازم حیا است در ظاهر زیرا چه اگر کسی شرم دارد از کسی مخالف او کار نمی کند و رسول او را  
رد نکند این معنی آخرین و لازمی حیا براد است -

**سوال** - اگر ترا پرند که یک از صفات باری مکر است و مکر صفت بقیع است در عباد پس  
در باری چگونه روا باشد که او منزله است از همه قبایح **جواب** - بگو در صفات باری تعالی  
بمعنی جزا دادن مکر است یعنی جزای مکرما کران در روز قیامت خواهد داد ایشان را اول حیات  
نیک نماید که ایشان بدان خوش شوند و آخر بعد از نفرت پیش آید جزای آنکه در دنیا با  
مسلمانان مکر کرده و در بظاہر صورت موافق و دوست پیدا شده اند و در باطن عداوت خفی و نهانی  
داشتند و بدان زیان بارسانیده اند و جزای مکر را که خوانند چنانکه جزای سبیه سبیه  
که جزاء سبیه سبیه قتلها و جزای سبیه عدل است و عدل سبیه نباشد و این را  
صفت مشاکله خوانند و همین معنی در عداوت باری باید دانست -

**سوال** - اگر ترا پرند که یک از صفات باری حیات است و آن صفتی است که نشود نادان  
و حرکت اختیار تلقا کند و این از صفات باری را و بخود **جواب** - بگو حیات در صفات  
باری بدین معنی نیست بلکه حیات الله صفتی است ثبوتی که موجب علم و قدرت باشد اگر گویند الحی  
بالمعنی جوین الحیات -

**سوال** - اگر ترا پرند که یک از صفات باری سمع است و آن عبارت از اتصال حروف

و اصوات بود بواسطه مبادرت گوش که اود را بدماغ وارد و دماغ را به بدل وارد جواب  
بگو سمع باری عبارات است از ادراک سموعات بلا توهم و تحیل نه بواسطه حصول هوا۔

سؤال۔ اگر ترا پسند یکے از صفات باری بصیرت و بصیر عبارات از مقابلہ مبصر است  
ببر و یک چشم که اود را بدماغ وارد و دماغ را به بدل۔ جواب بگو بصیر باری عبارات  
از ادراک مبصرات است بغیر حاسبه بصیر ادر که تمام و کمال۔

سؤال۔ اگر ترا پسند علم غریب و بصیرت یا عین جواب بگو غیر است زیرا چه ۱۵  
بافتقر می یابیم میان آنکه گوئیم نه سنیم و نشنیم و یا آنکه گوئیم دیدیم و یا شنیدیم پس معلوم شد که صفت آنکه گوئیم دانسته  
سمع و بصیر صفت علم باشد و بعضی علم بمسموعات و اسرار و علم بمبصرات را بصیر خوانند۔

سؤال۔ اگر ترا پسند بصیر و سمع چون صفت باری بود و قدیم و ازلی بود و ازلی مبصر ۱۶  
و سموعات نه بود اگر گوئی بود و خود قدیم و ازلی باشد و الا بصیر آید بغیر مبصرات و سمع بغیر  
سموعات و همچنین قدرت و علم ازلی اند و معلوم و مقدور ازلی بود پس قدرت به مقدور  
و علم به معلوم آید و آن محال است و گرنه قدم معلومات و مقدورات و سموعات و مبصرات  
لازم آید جواب بگو این صفات بالقوه بذات باری تعالی ثابت و محقق است و ازلی  
اما چون بآراء و حکمت و اختیار خویش سموعات و مبصرات و معلومات و مقدورات  
را پیدا آور و تعلق آن علم بدین معلومات و قدرت بمقدورات و سمع بدین سموعات  
و بصیر بدین مبصرات بالفعل حاصل آید۔

سؤال۔ اگر ترا پسند پس تعلق حوادث بقدایات آید از ان تغییر در قدیم آید که از ۱۷  
تو به فعل آید و حدوث تعلق فعل به و شد که آن نبود جواب بگو از صفات انفعالات است  
تغیر اگر در صفات اضافی آید تغییر در صفات باری تعالی تفاضله کند و آن نسبت آن اشیا  
حادثه بودند به ان صفات قدیم و این اصل و کائنات در همه صفات فعلی و اضافی راجع است  
میباشد دانست این مصلحت کبر و اصل شریف در شرح عقیده حافظه صاحب عقیده  
در کتاب علی بن نقیچین است و در کتاب خود کرده است لهذا این نقطه شکوک تواند۔

بزرگوار است و همین سوال و جواب و خلق و ادوات و مشیت می باید و انت و این دلیل  
که سمع و بصر و علم و قدرت اضافی بود و آن خلقات اکثر فقها است و بیشتر متکلمان این  
از ابرص صفات سبب گویند و این را از صفات حقیقی دانند و صفات باقی را حج بدین هفت  
گویند و بر ایشان این سوال حدوث تعلق محکم دارد و است جواب این چنین گویند که علم و قدرت  
و سمع و بصر صفت واحد است با این حقیقی و رازل که بران اشیا را کما هو بداند و بجملة قدرت و انت  
باشد و جمیع موهوبات را مع جمیع مبصرات با هر بود و در این هفت هیچ تغیری و تبدیلی نیست آنکه  
تغییر و تبدیلی بحسب معلومات و مقدمات پیدا آمد آن نسبت آن اشیا و حوادث باشد و راجع  
به ان اشیا بود نه بدان صفات زین پس سخن نه گویند و این مقدار قاطع شعب خصمان می شود  
و الله اعلم بالصواب.

نہایت

سوال ۱۸ اگر ترا پرسند کی از صفات باری تعالی ارادت است و ارادت میلان النفس الی  
ما تشبه به بود آن در باری تعالی محال است جواب بگو ارادت در صفات باری معنی تخصیص  
مفعولات بوقت معین و صفت معین بود و مشیت ارادت هر دو بیک معنی است و هر دو ارادت بیک  
ارادت است.

سوال ۱۹ اگر ترا پرسند کی از صفات باری تعالی علم است بجزئیات و کلیات و علم متغیر است  
بحسب معلومات و الا جهل لازم آید زیرا چه زید مثلاً اگر نشسته بود و مقامی از ان مقام چون  
خاست علم بدان جلوس او باقی نیست یا نیست اگر باقی است جو جهل است و الا نحو و غیر  
آید هم ازین جهت فلاسفہ گویند علم او به کلیات است و بجزئیات نیست جواب بگو علم  
اضافیات است و تغیری و بحسب معلومات است و آن موجب تغیر نفس علم رذات باری تعالی  
نہ کند حاصل این جواب نیست که تغیر در صفات اضافی رد است و آن راجع به معلومات است  
نہ بعلم و نہ بذات قدیم و مطلوب همین است این جواب متاخران است و اختیار امام محمد الدین را می  
و صاحب صحایف امام حافظ الدین در اعتقاد شرح مفید همین است.

**سؤال** - اگر ترا پرسند که غیر آن صفات که ما می دانیم به تفصیل دیگر چیست که مایا جمال مبدع اینهمه بدین  
که موصوف است صفات کمال **جواب** بگو آری باشد که ما نمی دانیم بخلاف منزه که که اینها  
میگویند جز این صفات دیگر نیست و اگر نقص و ایمان آید ایمان به صفت و آن صفتی مستقیم نبود  
و این جهالت است زیرا هر چه بدین معنی قرار شد که از موصوف به صفات الکمال ایمان  
بدین قرار گرفت تفصیل آن یکبار به جهت ایمان صحیح این نیست و در قرآن میگوید وَ مَا أَدْنٰی  
مِنْ أَنْصَابِهِمْ إِلَّا ذُرِّيَّتُهَا أَلْعَنَ اللَّهُ أَعْقَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَّا أَكْثَمَتْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
و دیگر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فرمود در روز قیامت برائے شفاعت چون پیش تو می آید  
کنند این زمان نمی دانم بدان اسماء بخوانم پس استجاب شود و شفاعت من این بود پس بر اهلان الله  
ایشان است -

**سؤال** - اگر ترا پرسند فرق میان صفت و وصف چیست **جواب** - بگو ظاهر این است که ۲۱  
متروک اند اما در تفسیر البیاض میگوید وصف قیوم و وصف قائم به موصوف و ایند باری تعالی  
را موصوف به صفت گویند نه به وصف -

**سؤال** - اگر ترا پرسند اِنَّ سَآئِلَ سَآئِلِ اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی هَلْ يَعْصِمُ عَدَدَ اَنْفَاسٍ ۲۲  
اهل الجنة يقال له اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی يَعْصِمُ اَنْهٗ لَا عَدَدَ لَا نَفْسَهُمْ وَفِي التَّحْرِاطِ هَلْ  
يَعْلَمُ اللّٰهُ عَدَدَ اَنْفَاسٍ اَهْلَ الْجَنَّةِ وَ اَلَا نَرٰ عَدَدَ تَعَالٰی شَمَارَ مَا سَ اَهْلَ بَهشت می دانند  
یا نه و کذا که اهل طهارت اگر گوئی تمیز از جهل کبری لازم آید و اگر گوئی میدانند نه انفس اهل الجنة و انفس  
لازم آید و اهل جنت اهل نار بدی اند و اهل نهایت نیست و الاغایه لا یلدن فی العلم **جواب**  
بگو این محال است و الله لا یوصف بالتحال و لا یحال بالتحال و محال و تحت قدرت  
حکم تعالی و فعل نیست و نیز می توان گفت که علم صفت انصاف نیست و حدوث تعلق باضافی  
شود و آن راجع بدان حادث نه بدان قدیم پس چنانکه آن معلوم می شود همچنان علم باشد  
و اگر معلوم متناهی است آن را متناهی می دانند و اگر نامتناهی است نامتناهی می دانند چنانکه

وجودی آید چنان می دانیم چنانکه بوجو و خواهد پیوست خواهد داشت این هم تغییر تعلق خواهد  
 بدان اشیاء موجودات راجع نه بدان صفات قدیم و نه بدان ذات باری و این مذہب  
 بعضی متکلمان که علم و قدرت از صفات اضافی دارند

۲۳

**سؤال** - اگر ترا پسند آن صفات هفت که ایشان ائمہ پیغمبر میگویند و دیگران را بدان بازگو  
 کدام اند جواب - بخو علم و قدرت و سمع و بصر و حیوة و اراده و کلام است و بعضی  
 بیست گویند و ششم بقا است و آنچه باقی است چیزے را سلبیات می گویند و چیزی را اضافی  
**سؤال** - اگر ترا پسند کیفیت باز گردانیدن باقی صفات سوے این هفت چیست جواب

۲۴

بگو شما محبت را اراده ثواب میگویند و محبت را انعام بر عباد میگویند و این از اضافیات است چرا  
 انعام بر عباد نسبت است میان بنده و باری و اشعریه محبت را ارادت انعام می گویند و اضافی  
 اگر معنی ارادت اگر اتم المؤمنین گوئی راجع باروت باشد و اگر معنی ترک اعتراض گوئی پس سلبی باشد فعلی هذا  
 دیگر صفات -

۲۵

**سؤال** - اگر ترا پسند یکی از صفات باری متکبر است و کبر صفت تبحر است زیرا چه  
 رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم فرمود ان الله لا یذل احدکم فی حق احدکم و لا یذل احدکم فی حق احدکم  
 حجة من کثیر جواب - بگو معنی این کبر که رسالت پناه صلی الله علیه و آله وسلم فرمود آن  
 است که الکبر غمط الحق و تحقیق الناس که پوشیدن حق و خوار داشتن مردمان است و اما کبر  
 در صفات باری معنی کبر یا است و آن عظمت جلالت باشد چنانکه رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم  
 فرمود حکایت عن الله تعالی الکبر یأر دای و العظمة از لری یعنی کبر یا عظمت صفت لازمی  
 من اندر مگر شفاک نمی شوند از ذات من چنانچه از او و روا از ذات شخص شفاک جدا نه گردد -

۲۶

**سؤال** - اگر ترا پسند یکی از صفات باری تعالی جبار است و در قرآن آمده است  
 ان الله لا یحب کل جبار عنید پس خود را جبار چون گوید؟ جواب - بگو جبار در  
 باری معنی جبر کننده شکسته بندگان مراد است یعنی اگر کسی را شکستی و زیانی در حق و جان مالی

بقابل آن حق تعالی لایم طبع او چیرے رسا نہ کہ بدان شکستہ او درست شود و ہر احدی او  
مذہل گردد و اما جبار کہ در قرآن مذکور است ظالم مراد است۔ و جبار کہ در صفت باری است  
آن معنی تبار و مخنی چنین باشد شکستہ کا ہما۔

۴۷ **سؤال**۔ اگر ترا پرند باری تعالیٰ را غماز در افعال خویش بایگفت یا موجب بذات جبار  
بگو غماز۔ زیرا چہ موجب بذات مذہب فلاسفہ است اہل سنت جماعت از ان ہزار اندون  
موجب بذات و رند مذہب ایشان اینست کہ ذات او این اقتضا کرد کہ از و این افعال آمد  
کہ اگر خواہد او کہ کند ہم شود چنانکہ از در احواق و آب در احواق ذات او این تقاضا کند  
کہ ہر چہ متصل شود بہ و آن سوختہ شود و ہر کہ در آب غرق گردد اگر آب خواہد کہ غرق نہ کند  
ہم غرق شود و این معنی باطل است ہم عقل و نقل کہ اگر چنین بودے بایستہ جملہ موجودات  
بہرہ حال و بہرہ اوقات و بہرہ صفات موجود می بود نہ پیچ مخلوق میمن ہیچ صفت و ہیچ  
نہ بودے و ذات باری تعالیٰ منفصل از موجودے نبودے چنانکہ علت تامہ بی معلول  
پس موجودات ازلی می بودند و این باطل صرف است و اما نقل در قرآن میگوید وَ ذَٰلِكَ  
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ و نیز فرموده فَيَفْعَلُ اللّٰهُ  
مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ پس دلیل کند کہ افعال او اختیاری و ارادی باشد  
نہ قصری و اجابی۔

۲۸ **سؤال**۔ اگر ترا پرند یکے از صفات باری کلام است و کلام در شاہد حروف و صو  
را گویند کہ از غایب انسان بیرون می آید و آن در صفات باری تعالیٰ است جواب  
بگوے کلام و صفات باری تعالیٰ کلامی است آن معنی است قائم بذات باری تعالیٰ  
است و آن تمیزشی از شئی با قصد خطاب بدون بیان از و ہمین کلام نفسی و انسان  
حق تعالیٰ و انسان تو تہ ہادہ کہ بدین دل او حکم است و بدان مجرب بدان آمد و بدین  
مستظهر است و آن را قوت مطلق گویند و دل ماہیت انسان همان است یعنی ماہیت  
نفسی



انسان حیوان ناطق است و حیوان جنس است و ناطق فصل پس بدین معنی منطبقی قوت  
 ناطق را فصل ما بهیت انسان گفتار است چنانکه در علم منطق مبرهن در روشن شده است  
 فصل ما بهیت انسان همان است چنانکه در قرآن میگوید وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ و  
 امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ میفرماید اِنِّیْ اَفْرَزْتُ فِیْ نَفْسِیْ مَقَالَہٗ کَثِیْرًا تَقْرِیْرُیْ کَمِّ و نَفْسِیْ  
 گفتار بسیار یعنی دل من با من بسیار گفتار میگوید و بر یک نفس خویش مییابد که دل او با از  
 چیز میگوید و چیز میفرماید از چیز باز می دارد آن کلام نفسی است در شکل شاعران  
 اشارت کرده است اِنَّ الْکَلَامَ فَحْیُ الْفَوَاحِشِ اِنَّمَا جَعَلَ اللِّسَانَ عَلٰی الْفَوَاحِشِ  
 بدین معنی که سخن گفتن بر آئینه در دل است و گرداننده زبان بر دل راه نمائند اما کلام نفسی او  
 تعالی تقدس قوتی قائم بذات و قدیم است ذاتی است و ازلی است و کلام نفسی انسان  
 معمول است و محدث است زایل و فانی است و ناقص است مترجم آن کلام نفسی  
 در بشر خدا یعنی تعالی جارحه زبان داده بدن خلق حروف و اصوات میکند و خارج نمائند  
 که بدن هر چه می خواهد پیدا می آید و هر چه مردم در دل دارند در زبان و در سامع سامع اشیاء  
 می کنند اما در صفت باری تعالی چنین شیرین کلام نفسی خلق حروف و اصوات در لوح محفوظ کرده  
 و چنانکه باری تعالی دیگر ننوده و یاد در هوا کرده و آن را به ملک و بنی و بی و بی شنوائیده و یاد در درخت  
 کرده و یاد در درخت آفریده و بدان به کس شنوائیده و ایشان بهر کس که فرمان داده رسانیده  
 ملک به بنی و بنی به راستی و آن معنی واحد است بحقیقت خویش هم بدان امر هم بدان ناهمی و هم  
 بدان مخبر است و هم بدان متخبر و کذلک جمیع انواع الکلام غریب تقریر است این تقریر  
 بر قول مشهور است اما تحقیق مولی و در شرح عقاید و تحقیق میر بر شریف و حاشیه شرح  
 مواضع خویش برین است که کلام اللہ نزدیک محققان و مترجمان سلف یعنی همایه ضوان اللہ  
 علیهم اجمعین اسم بر دو معنی و لفظ است موضوع واحد است بر وجهی شریک و بر دو لفظ  
 و معنی قدیم اند قائم بذات حق من غیر ترتیب فی اطراف است ترتیب حروف و اصوات نفس  
 و این عبارت از لفظ "غریب تقریر" است و اما "دقیق و تحقیق است" و نحو قدیر (مفہم) موجودیت ۱۸

انفعل

سین

هم بر دو معنی

هم حادث اند بهرین سلف گفته اند المقدر قدیم والقدر حادث و این قول بسیار  
 خوب است نزدیک کسی که تعلق بفعل و فهم می کند و قیام الفا با بذات باری تعالی نیکوتر  
 نیکه سخن است و دقیق و تحقیق است این نیکو فهم که بسیار مشکلات بحث کلام ازین تقریر حل می شود  
 صاحب صحائف میگوید این تقریر خاصه بدین است که بر من سابق نه شده و بیشتر متاخر  
 بهین اختیار کرده اند انکار کسی معتزله بر کلام ایشان کرده اند که متکلم کلام واحد ازلی  
 بدان آمد و نای و مجز و مستحکم بود کلام و احد کلم بدین انواع مختلف چون نتوان گفت و بعضی  
 ایشان جواب گفته اند لا یبعد لای مرجح الی الاخبار و این را بعضی ذکر کرده اند اگر چه به لازم  
 می توان هر یک نوعی را از کلام تاویل اختیار کرده اما انکار حقایق مختلف بدین جواب  
 مشکل باشد ازین تقریر ماسقط شد و جلای انکار نماید و هم بدین تقریر ظاهر شد که او تعالی  
 در ازل موصوف است بدین کلام اما اخبار کردن از محدثات چنانکه فرعون و موسی و یعقوب  
 و یوسف و سایر اینها و امرونی در ازل بالقوه بدین صفت بود اما حدوث تعلقات زبانی  
 بالفعل به حسب وجودات و ماورئین بهمین و خبرین عنهم زما فرما تا قرنا فترما همچون حدوث  
 معلومات علم و مقدرات به قدرت و مرادات بار ذات است و آن الاده قدیمیة ازلیه است  
 و آن راجع بدین محدثات و مخلوقات باشد اما او تعالی منزله است از حوادث چنانکه علم و قدرت  
 کذا فی المعالم و شرح العقاید النحیه لهری و این جواب کلام مبنی بدین است که کلام صفت  
 اضافی باشد و آن نیز مخالف اکثر فقهاء است و الله اعلم و آخرت خیر و سکوت بدان کلام قدیم  
 و ازلی هرگز چنانکه پس بدین جواب ماسقط شد جواب معتزله و اگر میباید ایشان گویند او تعالی در ازل  
 اگر خبر باشد فرعون و موسی در ازل کجا بودند و آمدن او بر و دهنی کردن از کفر و ایمان پس  
 خبر باشد بغیر خبر مذکور و جعل و بعضی ازین جواب گفته اند که ایجاب در ازل برای تحصیل مامور به بود  
 بوقت وجود مامور به بودن او صلاح برای ایشان آن فعل چنان اخبار و ازل علی بود که او تعالی  
 در ازل عالم بود و باینست مقتدر بود و انچه بود و باشد همه پیش از تحقق بود و از ان اخبار کرد و

و اگر عقل در کل  
 که با الفاظ آن  
 بابت الله تعالی

ن کلام  
 چون نتوان گفت

ل انبیاء

و این وقت  
 جواب نیز مبنی  
 بدین است

ایمان  
 ن تحصیل مامور  
 بوقت وجود مامور  
 در ازل او

همچنان بود که او گفت و او تعالیٰ ازلی است زمان ماضی و استقبال بدو تعلق ندارد و دازل و  
 آیدیش او کلیم **بِالْبَصَرِ بَلْ هُوَ أَقْرَبُ جِئَا لَمْ يَرَقْرَأْ سِغَوِيْدٌ وَكَمَا أَمَرْنَا إِلَّا لِحَدِّثَةٍ**  
**كَلِمَةٍ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ زَمَانِ مَاضِي وَحَالِ وَاسْتِقْبَالِ شَيْئٍ أَوْ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ**  
 تر پس آن سوال سبقت زمانی و یا تاخیر از زمان و صفت باری همه جمل است و بدین معنی هر دو لیا  
 و برهان اصفی اسمی نبی علمی و می زوج البتول **أَخِ الرِّسَالِ الْوَسْطِيِّنَ الْحَسَنِ الْقَائِمَ الْعَالِمَ**  
**عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَسَمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَصَرَّحَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَمْرِهِ كُنْدَ هُوَ خَالِقُ الزَّمَانِ**  
**وَالْمَكَانِ لَا يَكُونُ زَمَانًا وَلَا مَكَانًا إِذَا كَانَ مُنْتَهَا عَنِ الزَّمَانِ فَخَطَابَهُ عَلَمِي**  
**فَيَكُونُ مَعَ خَطَابِ عَلَمِي بِحَسَبِ زَمَانِهِ وَحَالِهِ وَيَكُونُ الْمَاضِي بِالنِّسْبَةِ إِلَى زَمَانِ**  
**الْمَخَاطِبِ فَيَخَاطَبُ كُلَّ الْمَخَاطِبِ بِحَسَبِ زَمَانِهِمْ وَحَالِهِمْ وَهَذَا مِمَّا يَجِلُّ**  
 به غویصات الشکوک پس ظاهر شد ازین کلام ما بطلان مذہب معتزله که ایشان انکار کلام  
 نفسی کنند باری تعالیٰ را بدین معنی که خلق حروف و اصوات کرد که در لوح محفوظ مستکلم خوانند  
 و او موصوف بکلام نفسی اند و بعضی خیال کنند کلام الله را همین حروف و اصوات گفته اند  
 و بعضی که امیه کلام الله را حادث لافی محله و بعضی حادث در ذات باری گفته اند و بعضی که توقف  
 کرده در قدیم و حدوث این همه حالت ضلالت است اهل حق ازین مبرا اند تعالیٰ الله عما  
**يَقُولُ الظَّالِمُونَ عَلَيَّ كَبِيرًا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَقْدِرَ عَلَيْهِ**  
**لَوْ لَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ**

برین

۲۹ **سؤال** - اگر ترا پرند کلام الله شنیده شود یا نه؟ **جواب** - بگو چون گفته شد که کلام الله  
 معنی است قایم بذات باری تعالیٰ حروف و اصوات نیست سموع نباشد و معنی آیت حقّی که شمع  
 کلام الله دال بر کلام الله مراد است و دال بر کلام الله خیال کند که ما گفتیم همین حروف و اصوات  
 غلو و باری تعالیٰ است اگر سریانی است آنرا تو ربیت خوانند اگر عربی است آنرا بحال خوانند  
 و زبور گویند اگر عربی است قرآن خوانند و بر بعضی دیگر انبیاء صحف دیگر هم بودند و با نهائے مختلف

و آن سعد و محسنیت

**سؤال** - اگر ترا پسند قرآن چون اسم دال بر کلام نفسی باشد پس معنی است حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم **اِنَّ كَلَامَ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمِنْ قَوْلِهِ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَاْفِرٌ** نَحُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ **جواب** بگو قرآن اسمی است مشترک میان دال و میان کلام نفسی چنانکه گویند این حکم ثابت است بقرآن و هم بدین معنی قرآن جنب محارث و مایض و دانست و فلان حافظ قرآن است و محبت ثابت برائے احکام شرع همین قرآن مکتوب و منزل و مقول متواتر است علمای هول هم بدین معنی تفریق کرده اند و ترتیب و تسامع و وجوه استدلال و طریق استنباط و احکام و اساسی هر صنف و نوع و جنس به اسمی باصلاح هر علم متعلق همین قرآن است و در حدیث قرآن اسم معنی است قدیم قائم بذات باری تعالی و کلام حقیقی و نفسی و غیر مخلوق و هر که آنرا مخلوق گوید بیشک کافر باشد بخود بانه منہا۔

**سؤال** - اگر ترا پسند منزل مکتوب نیست پس مکتوب بر کاغذ را که قرآن خوانند بیکه معنی **جواب** بگو هر شیء را وجودی است و وجودیست در زمین و وجودیست در عبارت و وجودیست در کتابت نقوش و اشکال و تالیف و عبارت قوی و موضوع برائے حروف که دلیل کند بر آن مکتب حروفی که آن را عبارت گویند چنانکه گویند الناس هو حروفی ذکر کرده شود به لفظ و نقش کرده شود و تعلیم لازم نیاید که نقوش محرق باشد و یا حقیقت نامرئی صوت و حروف بود پس کتابت دلیل کند بر عبارت و عبارت دلیل کند بر آنچه در زمین است و دلیل کند بر آنچه در عین است حاصل آنجا آمد که قرآن موصوف است باوصاف حوادث و مخلوقات و مراد از دال است نه کلام نفسی و آنجا که قرآن موصوف است بصفت قدیم آنجا مراد کلام حقیقی و نفسی است۔

**سؤال** - اگر ترا پسند معنی قرآن غیر مخلوق است یا حادث **جواب** بگو اگر معنی اوقاف بذات و صفات باری است قدیم است و اگر اخبار است از محدثات و متعلق با زمان و مکان

آن لفظ یا معنی حادث این سخن در ردّ و خارج صاحب تحقیق گفته است۔

**سؤال**۔ اگر ترا بریند القرآن غیر مخلوق گویند یا نه؟ جواب بگو بیک معنی صحیح باشد اما شایخ منع کرده اند تا سبقت و هم بذهب خابله نایدا چنان گویند القرآن کلام الله غیر مخلوق تا دم بذهب ایشان نباشد و اتباع حدیث نبوی هم بود این سخن در شرح عقیده نسفی مولانا سعد الدین هر و می باشد است که قرآن حروف و هوات است کلام الله بدین معنی که دال است بر کلام حق و آن مولفات و مخلوقات الله است نه آنکه از مولف بشر چنان طاعت مردم نباشد۔

۳۳

بالله اودار  
منازاتی است

**سؤال**۔ اگر ترا بریند تو گفتی لفظ قرآن مشترک است میان حروف و هوات عربی بمنزله رسول الله صلی الله علیه وسلم و میان کلام فی و علما گفته اند اما سببی القرآن کلام الله تجاز الذ لا لبتله علیه جواب بگو معنی سخن ایشان اینست که کلام الله تحقیق آن معنی که قایم بذات است و همیشه بدان وضع او بر آن نیست مگر باعتبار دلالت این حروف بر آن معنی است پس هر لفظ اتما سببی دلیل بر وضع می کند پس معلوم شد که انکار وضع ندارد اما بیان و تلمیح به سبب لفظ قرآن بر این معنی بیان کرده اند

۳۴

**سؤال**۔ اگر ترا بریند چه معنی است سخن بعضی شایخ را که ایشان گفته اند المقصود قدیم و القرآن حادث و مقروبه بهین حروف و هوات است جواب بگو ازین مقرر و محفوظ مرادست این نقوش تنخیزه و قوت تنخیزه است از ترتیب و در قوت تنخیزه ترتیب و قرأت است که خارج بدان مساعد نیست که غیر ترتیب قرأت توان کرد و ترتیب هفت حادث پس معنی سخن ایشان که المقصود قدیم آن باشد که فیها صفة من صفات القدیم و هو عذم الترتیب و القرات حادثه لیست فیها صفة من صفات القدیم اصلا بل هو محض خالص علی صفت الحک و و کالترتیب و التناقب و نحو ذلک

۳۵

۳۶

128207

الْأَدْحِيَاءُ أَوْ مِنْ ذُرِّيَةِ حَبَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا وَمَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِ كَلَّمَ اللَّهُ آدَمَ شَفَاعًا حَوَابِ بگو مراد از این حجاب همین واسطه حروف و اصوات است که او تعالیٰ چون خواهد بایک سخن بکلام نفسی خود را بشنوند و معنی حدیث است که آدم بواسطه خلق حروف و اصوات کلام الله شنید و آری را در ظاهر سخن مشابه گویند که مردم با یک حکایت کنند و شخص واسطه در میان باشد گویند فلان با فلان شفاعت کند که در مشابه سخن گفتند یعنی بلا واسطه رسول و ترجمان و پادشاه چون بغیر واسطه دیر و حاجب و وزیر و کسی را حکم فرماید و فرمائی و گویند که با فلان مشابه شد و این بواسطه حروف و اصوات است که بدان آن پادشاه کلام نفسی خویش او کند یعنی آدم علیه السلام را آن مرتبه است که با او بے واسطه رسول و بلکه یا بشیر سخن بود و است و این مرتبه خواص باشد و حیاء او بر سر سواد مرتبه خواص و عوام است

سؤال - اگر ترا پسند یک از صفات باری تعالیٰ رویت است او تعالیٰ و تفرس در دنیا ۳۴

جایز الرویت است علی الدوام و در آخرت واجب است رویت او مومنان را در بهشت بچشم سر و هر شے که چشم سر و دیده شود در بهشت شرط باید و آن محاذات رائی باشد یا مرئی و ثبت مسافت میان ایشان و قریب قریب و بعد بمبینه باشد و مرئی سخت لطیف نباشد و مسافت حاسه نشی مرئی قابل رویت بود و عدم حجاب میان رائی و مرئی و بعضی این شرط بر باری محال است رویت چگونه ممکن بود و جواب بگو این شرط شرایط نفس رویت نیست بلکه این شرط اولیای اجراء است عادت رویت ملائیکه را است نه آنکه در حقیقت شرط رویت است زیرا چه باجماع مومنان و اکثر معتزله مقرر اند بدین که حق سبحانه تعالیٰ رائی است و هرگز این شرایط در رویت متصور و متوان و اگر شرط بود پس هر آئینه متغیر شد و در شاید و غایب هر گاه که تبدیل شد هم بقول حق تعالیٰ شد که شرط حقیقی نیست اما شرط مادی باشد که در عادات یا جواهر الله رویت اشیا محسوسات را بے این شرط نیست اما اینجا یک سخن پسند که بحث در رویت حاسه بصیرت است و بے اطلاق رویت و ایشان باری را رائی بدین حاسه نمی دارند شمای خواهد این اثبات سخن دیگر را بے

اثبات رویت را گوئیم کہ اللہ تعالیٰ بیشک و بے نزاع خود را خود می بیند پس رویت ذات او  
 امری ممکن باشد و بر امر ممکن صاحب شرح صادق قولاً و فعلاً اخبار کرد ما را اعتقاد بدان واجب بود  
 شیخس الدین صاحب صحائف رسالہ موجز و عقیدہ نوشتہ است این سخن را در ان اثبات کردہ  
 رویتہ اللہ بدین حاشیہ بکنند بغیر این شروط و مقیسات علیہ بخوابد کہ رویت باری تعالیٰ کند و قیاس  
 مع الفارق صحیح و روان باشد اما قطع این تشبہ و التشریح ازین تشبہ ہم بقول شیخ الشیوخ شہاب  
 الدین صاحب عوارف بود کہ دو علم الہدی آوردہ اند کہ اول تعالیٰ بکریم عمیم و  
 و لطف قدیم خویش در روز قیامت چشم مومنان را بنور خویش کہ بدان نور حق تعالی  
 ہر چنان را بی حجب و بی کیف و سمت می بیند و تمدد و تنویر بدان نور خواهد کرد تا بدین چشمہا بآن  
 نور اللہ کہ جتہ و سمتہ ندارد و حق تعالیٰ را بے جتہ و سمتہ دیکہ و کیفہ خواهیم دید و این امری  
 ممکن است انکار آن از روی عقل سخن نیست و شرح بدان وارد بر ما واجب باشد کہ  
 عقیدہ کنیم باقطع ہمین خواهد بود و انکار آن جز جہالت صرف و حماقت خالص نباشد چنانکہ  
 چشم ما امروز طاقت آن ندارد کہ آفتاب را تواند دید و چون آنکہ مستعدی شود ہم نور آفتاب  
 بدو توے ازان میگردد و بعضی ازان استغفیض می گردد و ہم نور آفتاب را می بیند چنان و دنیا  
 نمونہ آخرت است ہم نور اللہ تعالیٰ را در روز قیامت خواهیم دید و ہم بدین معنی است سخن مشایخ  
 ہادئ اللہ بخیر اللہ بہتر ازین سخن در باب رویت اللہ قطع شعب جاہلان محرم سخن  
 در کتابے بطریق یاد داده است و این ہمہ از بکار ہ باز نماند کہ حرمان و انکسار و خسران  
 گردگان وقت اوست نیکبختی باشد کہ بدین سخن امروز تقلید کنند و فروئے قیامت ہمین را  
 معاینہ کنند و چون دولت با وجہ لذت و در بہشت ازان گیرد و رزقنا اللہ و ایاکم هذا اللہ  
 العظمیٰ واللذات الکبریٰ بحرمۃ النبی المصطفیٰ و آلہ المطہور المبرکین صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم۔

سؤال - اگر تو پرند ممکن نیست کہ چشم کے راز و رستای خویش خداوند تعالیٰ و تقدس

مستفیدین نور مستفیض بدین فیض ہم در دنیا کنند چنانکہ اور اور آخرت خواهند دید ہم در دنیا  
 بینہ جواب بگو آری ممکن است رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را در شب کھصرج  
 بر قول اصح رویت شد بود اما درین کہ بعین رساں بود یا بطلب اختلاف کرده اند در مذکر  
 می نویسند قیل المرئی هو اللہ بعین رأیہ و بقلبہ و اختلاف نیز ذلیل امکان است  
 اگر ممکن نہ بودے رسول اللہ را ہم باتفاق نہ بودے زیرا چہ در امر تحمیل رسول اللہ در دیگران  
 ہم برابر اند و نیز ہر دلیل کہ علمائے سنت امکان عقلی در آخرت اثبات کرده اند ہم بدان دلیل امکان  
 در دنیا ثابت شدہ زیرا چہ او تعالی لا یتغی عن صفاتہ ولا فی افعالہ بحدوث الاکوان  
 ہر چیزے کہ در امکان دران جہان است درین جہان بے قیست و التاغیر در و لازم آید بحدوث الاکوان  
 و این محال است ولیکن وعدہ برسبیل حتم و عقیدہ برسبیل وجوب سبب در بہشت وارد شدہ  
 فلیقتصر علیہ۔

سوال۔ اگر ترا پسند کہ رویت اللہ تعالیٰ در خواب باشد؟ جواب بگو و عقیدہ ما ظہیر  
 و در کتب دیگر میگویند باشد بنابران حکمے است از سلف بحدے کہ الکفار آن خزان کہ بدین  
 منع کردہ اند و در ان یا نگذیب سلف صالح باشد و یا محکمے در کلام ایشان و آن عدول  
 از ظاہر است و آنچہ میگویند کہ خواب خیالے است و او تعالیٰ در خیال نہ بجنبہ پادشاه  
 این شکل می آید کہ او تعالیٰ در حاضریہ بچگونہ نگہ برگز ممکن نباشد کہ در حس بصر آید پس چنانکہ  
 در بہشت باصرہ بہشتیان را بدان نور مستند گرداند کہ بدان نور و سہ را بینند کذا لک اند  
 حکایت سلف معلوم شد کہ تخیل سلف را مستمد بدان نور کہ در خواب بدان نور خداے را می بیند  
 امرے قایل از در و عقل و سمع متواتر از سلف صالح وار و است انکار آن بکار  
 صرف است و اگر در بیداری از سلف صالح بصر صح و ارد شدے برین نیز قابل  
 می شدیم چون سمع در بہشت وارد شد کہ البصار بدین نور مستند خواهد شد بدین البصار در  
 بیداری نخواہیم دید عقیدہ ہمان کردیم و چون در سمع وارد شد کہ البصر مبارک رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در شب معراج بدان نور متحد کرده بودند و بدان نور مشاہدہ کرده عقیدہ بدان کردیم و چون در صبح واروشد کہ تخیلہ سلف را بدین نور در دنیا در خواب متحد گردانید و ایشان دیدند و حکایت کرده اند بر سبیل تو اتر از ایشان منقول شد و ایشان متقدم و امین اند و مقتدایان و پیروان دین اند عقیدہ واجب شد کہ بتو رجوع آن در خواب و در بیداری صریح چیزے نیامد از آن اساک کہ دیم و لیکن رواست روایت در کتب نفیہ چنین بدیم کہ بدین البصار در دنیا بیداری واقع خواهد بود ہم بدان عقیدہ باید کرد و تحقیق چنین شد کہ یک بار در بہشت حق سبحانہ تعالیٰ خود را در جملہ مومنان چشم بر سبیل حق و در جواب دعا ہر نمود و این صفت خاصہ آخرت است در دنیا صحیح و قے نخواہد بود پس فضل عظیم آخرت را بر دنیا و بعضی سخن گفتہ اند سکوت درین باب احوط است و این سخن چند معنی دارد و یکے آنکہ نہ منع است در خواب باید کرد تا فی السلف نیاید و نہ قابل باید شد زیرا چاہد و در خیال نہ نگذرد و جواب آن بالا گفتہ شدہ است۔ دوم احتمال آنکہ بینندہ در خواب چنین چیز مشاہدہ کند سکوت اورا احوط باشد از گفتار یا مردم کہ خداے را در خواب دیدم سوّم آنکہ آنچہ دیدہ باشد سکوت در بیان کیفیت رانی و صفت مرئی احوط باشد بلکہ واجب بود زیرا کہ او آن نیست کہ گوش توان شنید یا عقلی محمل توان کرد همان بینندہ و اند کہ چہ دیدہ است فطن جلیل او لا تشل عن الخبر و آنچہ چیزے بیند قابل بیان نباشد و اورا کہ آن کسے تواند کرد و کیفیت و صفتے در زبان کسے نہ نگذراید سکوت احوط بلکہ ضروری و لایذی باشد اما رویت بطلب کہ آن را مشاہدہ خوانند آن با جماع دین و بہ قرآن و بہ قول نبی و سلف تابعین و شیخ تابعین و علماء متقدمین و متاخرین ثابت بشک بالقطع و یقین است بہ بیداری و یقظہ و در دنیا و آخرت در دے بہ یک رنگ است و آنکہ بعضے مشایخ صوفیان در بعضے علبات و جہد ایشان سخن بر غیر حد و دے کہ گفتہ شد صادر شدہ است یا ماول است یا حوالہ بدیشان است لا تنکرہم ولا تفقد فیہم فہم رجال اہل خلوت و اصحاب سر

بِاللّٰهِ لَهُمْ مَعَ اللّٰهِ مَعَالِمَةٌ لِّأَنْفُسِهِمْ وَلَا يَجْنَسُونَ لَنَا انْكَارُهُمْ مَّكَلَمَهُمْ وَامْرَهُمْ  
 اِلَى اللّٰهِ وَلَا يَقُولُ فِيْهِمْ اَلْاَخِيْنَ اِلَّا قَالُوكَ كَثِيْرًا مَا يَجْنَسُوْنَ فِي الْخَلْقَةِ وَلَا يَجْنَسُوْنَ  
 فِي الْحَبْلُوْكَ وَابْنِ هَمَزٍ جَمْعُ رُزْدُوِي وَكُشَفُ رُزْدُوِي اسْتَفْهَامٌ كَمَا وَرِثَاسِي نُوْشْتَه شَدَه اَسْتَفْهَامٌ  
 وَعَدَاوَتٌ بَادُوْ سَتَانِ خَدَا وَاَهَانَتٌ مَقْرَبَانِ حَضْرَتِ اوْنَه كَنْدِ كَرْدِ شَمْنِ خَدَا وِمَرْدُو حَضْرَتِ  
 وَاَكْمَ اَهْلِ كِه جَابِلِ نَادَانِ بِيْ مَاصِلِ بَاشَدُو دَرِيْنِ بَابِ وَعِيْدِ شَدِيْدِ دَارُو شَدَه وَدَرِ شَانِ  
 حَدِيْثِ صَحِيْحِ اَمْدَه اسْتَفْهَامٌ اَهَانَتِيْ وَلِيَا دِيْنِ وَیْ عَادِيْ وَلِيَا يَارِزْتَه بِالْحَالِ اِلَهِيَّةِ  
 وَكَلَامِ وَعِيْدِ سَهْ شَدِيْدِ تَرَا زِمْبَارِ زَنْتِ كَبِيْرِ مَتَعَالِ وَقَا هِرْ غَالِبِ دَقَا وِرْزُو اَجْمَالِ بَاشَدِ

- حکایت شدید و انواع عذاب درین بحار به داخل است -  
 سؤال - اگر ترا پسند بر حکم ظاهر این آیت قَلَّمَ اَلْبَحْلُ رَبِّهٖ اَلْبَحْلُ جَعَلَهٗ دَكَاوْخَوَّ  
 مؤمنی صبیحاً رویت جل را بود جواب گو که در عقیده حافظیه می نوید که در جبل خلق  
 حیات و نعم و بهر که دو کوه خدای را دید و در دنیا بر کوه رویت واقع شد اے حق منزله  
 چه انکار میکنی شے را دور دنیا بگو پس دادند اگر انسان که عظم مخلوق است پسند ترا عجب می آید  
 سؤال - اگر ترا پسند چه معنی است حدیث رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم را که گفت انکم  
 تَسْتَرَوْنَ رَبَّکُمْ کَمَا تَرَوْنَ اَلْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ جواب گو مقصود تشبیه رویت  
 به رانی است و تحقیق تشبیه مری به مری یعنی چنانکه این رویت شما مقرر تحقیق است تمهید  
 لا تضامون فیہ اکیلا تشکون هم بدین معنی دلیل کشد چنان رویت خواهد بود  
 چنانکه مری در جهت است خدای نیز در جهت خواهد بود و تعالی الله عن ذلک  
 و در صایح حدیث دراز است در آن چند جمله است که هم بدین معنی دلیل می گذرن  
 سعید بن مسیب رضی الله عنهما انه لقی ابو هريرة فقال ابو هريرة  
 اسأل الله ان یجمع بینی و بینک فی سوق الحجة فقال سعید فیها سوق  
 قال نعم اخبرنی رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم ان اهل الجنة اذا  
 ۱۰ از صایح جلد دوم صفحہ ۲۲ - ۲۳ مطبوعه معراج حدیث را مقابلہ تصحیح دوم - ۶۰ ح

دَخَلُوا هَاهُنَا فِيهَا بِفَضْلِ آثَمًا لَهُمْ ثُمَّ يُؤْذَنُ لَهُمْ فِي مَقَلَّارِ يَوْمِ الْحِجَّةِ  
 مِنْ أَطْعَامِ الدُّنْيَا فَيُزَوِّدُونَ رُبَّهُمْ وَيُزِيلُهُمْ عَرْشُهُ وَيَتَبَدَّى لَهُمْ فِي  
 رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَيُوضَعُ لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ وَمَنَابِرُ مِنْ لَوْلُوءٍ وَمَنَابِرُ  
 مِنْ ياقُوتٍ وَمَنَابِرُ مِنْ زَبَرْجَدٍ وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ وَمَنَابِرُ مِنْ فِضَّةٍ وَيَجْلِسُ  
 أَدْنَاهُمْ وَمَا فِيهِمْ مِنْ ذِي عِلْمٍ كَتَبَانَ الْمِسْكِ وَالْكَافُورِ وَمَا يَرُونَ بِأَنْ  
 أَصْحَابَ الْكَرْسِيِّ بِأَفْضَلٍ مِنْهُمْ مَجْلِسًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى  
 رَبَّنَا قَالَ نَعَمْ وَهَلْ تَتَمَارَوْنَ فِي رُوحِيَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْقَمَرِ بِلِلَّةِ الْمَلَكِ  
 قُلْنَا لَا قَالَ كَذَلِكَ لَا تَتَمَارَوْنَ فِي رُوحِيَةِ رَبِّكُمْ وَكَأَيُّ قِيٍّ فِي ذَلِكَ الْجَلِيسِ  
 إِلَّا حَاضِرَهُ اللَّهُ حَاضِرُهُ حَتَّى يَقُولَ لِلرَّجُلِ مِنْهُمْ يَا فُلَانُ ابْنَ فُلَانٍ أَتَذْكُرُ  
 يَقَوْمًا قُلْتُ كَذَلِكَ أَفِيذُكَ بِبَعْضِ غَدْرَاتِهِ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ أَتَلَمْ تَغْفِرْ لِي  
 فَيَقُولُ لِي يَا فُلَسَعَةَ مَغْفِرْتِي بَلَغْتَ مِنْ لَتَاكَ هَذِهِ فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ  
 غَشِيَتْهُمْ سَحَابَةٌ مِنْ نُورِهِمْ فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ طَيِّبًا لَمْ يَجِدْ فِيهِ مِثْلَ الْجِدَّةِ  
 شَيْئًا قَطُّ وَيَقُولُ رَبَّنَا قَوْمُوا إِلَى مَا أَعَدَدْتُمْ لَكُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ اتَّخَذَ بَيْتُ  
 إِلَى قَوْلِهِ ثُمَّ نَصَرَفَ إِلَى مَنَازِلِنَا فَيَتَلَقَّانَا إِذَا وَجَّاهُنَا فَيَقْلُبُنَا مَرَّجًا أَهْلًا لِقَدَحِيَّتِ  
 وَإِنْ بَكَ مِنْ الْجَمَالِ أَفْضَلُ مِمَّا فَارَقْنَا عَلَيْهِ فَيَقُولُ أَنَا جَا السَّارِبَا الْجَا  
 وَيَحْقِنَانِ نَنْقَلِبُ مِثْلَ مَا انْقَلَبْنَا بَيْنِي حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ بْنُ سَيْبٍ بِالْبُؤَيْرِ  
 مَلَأَتْ كُرُوبُ الْبُؤَيْرِ أَشْهُنَّ كَيْفَ كُنْتُ خَدَّيْ تَعَالَى مَا رَأَى بَارِئًا رِبْشَتِ جَمِيعٍ كَرُوْا إِذْ الْبُؤَيْرِ  
 بِرَيْدٍ كَرُوبُ رِبْشَتِ بَارِئًا اسْتِ كَفْتُ أَرَسَ خَيْرُكَ مَرَّيْسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 كَرُوبُ رِبْشَتِ وَرِبْشَتِ آئِينَ الْفَضُولِ أَعْمَالِ خَيْرِشَ بِمَقْدَارِ رُوحِ جَعَزَايَا وَمِنَا  
 دَرِ بَارِئًا رِبْشَتِ رُوحِ زِيَارَتِ خَدَّيْ مَلَأَتْ أَوْ كُنْدُ عَرَشِ أَوْ بَالِغَانِ وَرَأَى مَقَامِ  
 بَارِئًا وَهَاهُنَا رُوحُ خَدَّيْ تَعَالَى بِرِيشَانِ دَرِ رَوْضَةٍ زِبْهَانِ جَنَّتِ فَرَسْتَادِهِ شُورُ

بواسطہ ایشان کہ سیہا پر نور منبر از نور دواز لؤلؤ و از زبرجد و یاقوت و ذہب و قضاہ سب  
مراتب ایشان و ادنی ایشان بر تودہ مشک کا خوشنید و این شکرہ و فی بہشت زیر پیر بہشت  
خصوص مجلس حق مقام خواران نخواہد بود و اما بہ مرتبہ ہر کیے از دیگرے متفاوت باشد آنکو  
بر تودہ مشک نشیند نمودہ نشود و ادنی تراز اصحاب کراسی و انخفض نہ شود و بہشت و از تنفس  
نیست ابوہریرہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ آکہ وسلم پرسیدند کہ خداے تعالیٰ را ما خواہیم دید  
گفت آری خواہید دید شما از در آفتاب روز و ما ہتاب شب می بینید گفت و ایم  
گفت بخیر آن در دیدار خدا نیست می بینید گفت و ایم گفت و ایم گفت و ایم گفت و ایم  
خداے تعالیٰ باوے حاضر نباشد تا آنکہ خداے تعالیٰ بایکے از ایشان گوید ای فلان بن فلان  
آن روز گفتی چنین چنین شے از جنس معصیت آن مرد یاد آید و بگوید آید گفتم باز گوید  
نیا مریدی آن را غفور الرحیم رب العالمین فرماید آمرزیدم و بہرعت مغفرت خویش منزلت ترا  
بدینجا رسانیدم ہمدین میان ابرے ایشان را در پوشاند بوے خوش و آن یا بنز کہ می بیند  
وقتے نیافتہ بود خداے با ایشان بگوید بخیر یہ سوے چیزے کہ برے شما از انوار کرامات  
ساختہ کردہ ام بروید ان انواع کرامات مشغول شوید چون بہازل خود باز آیند زنان ایشان  
بگویند خوش آمدید این جماعے کہ شمار این زمان شدہ است چون رفتہ بودید بود ایشان گویند  
ما را با خداے مجالست بود و مزاد است کہ ما بدین جمال باز گریم

جمال ہمیشہ درین اثر کرد و گردن من ہمان خاتم کہ ہستم

و نیز در مباح آمدہ است وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ الْأَوْدَاءِ  
الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي حَقِّ عَدْنٍ مَعْنَى این حدیث اینست کہ میان قوم و میان آنکہ  
خداے خود را بند جزا و دیگر را یعنی حجاب عظمت و حشمت جلال باری ہرگز از دل ہر مومن  
در بہشت ہم شغفی نخواہد شد کہ صفت حقیقی و ذاتی او است ہرگز از ذات او شغفی شدنی نیست  
ازین جا معلوم می شود و بہشت خوف جلال باشد اما خوف قہر نبود و معنی آیت لَا خَوْفُ

کَلَيْهِمْ اِیْ خَوْفِ الْقَهْرِ مَا يَشَاءُ وَرَسْرَاجِی مِی نُویدِرْ کِه اهل الجنة امنون عن  
 خوف العنل غیروا منین عن خوف الحلال نہ منی در شاہد بادشاہے و رگاہ انعام  
 و خوشی و کثادگی در مجلس جشن و شادی اگر بعد کثادگی و طالعہ با حاضران پیش آید ہرگز خوف  
 عظمت و مہابت و جلالت او از سینہ ایشان زوال نہ پذیرد و تحمل ہر چند بیشتر کثادگی و  
 انبساط کند مکن خوف عظمت او بیشتر و در دل حاضران جلے گیرد و این مشاہدہ ہر احوادے  
 در حق بادشاہے مجازی و بندگان صوری است بر بادشاہ حقیقی چہ گمان نہ پذیرد و  
 وہم در صباغ است عن سعید ان ناسا قالوا لیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم ھل نوبی انبا یوم القیمۃ قال رسول اللہ نعم ھل تضامون فی  
 رویۃ الشمس فی الظھوتہ صخوالیس معہا صحاب قالوا لیس رسول اللہ قال  
 ما تضامون فی رویۃ اللہ یوم القیمۃ الا کما تضامون فی رویۃ احد ہما  
 اذا کان یوم القیمۃ اذن مؤذن یتبع کل امۃ ما کانت تعبد ولا یقی لحد  
 کان لیعبد غیر اللہ من الاصنام و الانصاب الا یتساقطون فی النار حتی  
 اذا لم یبق الا من کان یعبد اللہ من برفاجا تاہم وب العالمین و قال  
 فما تنظرون قالوا یتبع کل امۃ ما کانت تعبد قالوا ربنا یعلم فانما الناس  
 فی الدنیا انفس ما کنا الیہم ولم یضأ جہہم و فی رویۃ ابن ہریرہ فیقول  
 ھذا مکاننا حتی یاتینا ربنا قالوا اجابہ عنہ ابوسمیدہ گفت مروے از رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پرسید روز قیامت خدایے خود را خواہم دید گفت آری و بہت شکے  
 شمار داد و یرن آفتاب در میان روز و تھے روشن کہ در او ابرے نہ باشد و وزید بن ہشام  
 کہ در شب روشن کہ در او ابرے نہ باشد ایشان گفتند شک نمی کنیم خود و شک نہ کنید در  
 رویت خدا گر حیا کہ شک نمی کنید در رویت آفتاب و اہتباب چون روز قیامت شود  
 منادی ندا در دہد ہر عایدے پس بود خود و رو و ہر عایدان اللہ تعالیٰ و آفتاب روز و رخ

اقتداء عبادان حق تعالیٰ مانند ازینکو کاران و گنہ گاران حق تعالیٰ برایشان ایمان  
 کند و در مفتاح شرح مصابیح است کہ مراد از ایمان حق تعالیٰ و تعریف باقی  
 است برایشان گوید چہ چیز از انتظار میکنید گویند خدا یا ماترک مردمان کردیم و مخالفت  
 ایشان کردیم و در اختیار عبادت تو اگر چہ ما محتاج بدیشان بودیم با ایشان صحبت نہ  
 کردیم و در روایت البصریہ آمدہ است کہ ایشان گویند اینجا جلع است کہ تا  
 ایمان کنند خداے تعالیٰ را چون ایمان خداے برایشان شود بشایسم ما اور اور پس  
 آوردیم و در آخر این حدیث بعد چہ در جماعہ آمدہ است ثم یضرب الجحش علی  
 جہنم یجمل الشفاعۃ الی آخر الحدیث پس با شارت حدیث چنین معلوم می شود  
 روایت پیش از دخول بہشت ہم خواهد بود و نیز در مصابیح آمدہ است انکم سترون  
 ربکم عیاناً و در مصابیح آمدہ است اِذَا دَخَلَ اَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ یَقُولُ ۱ اللہ  
 تبارک و تعالیٰ تربد و نئے ازید کم فیقولون الم تبیض وجوهنا و الم  
 لنا خلنا الجنة و تجینا من النار قال بلی فیرفع الحجاب فیبصر فی ان وجہ ۲ اللہ  
 ثم اعطوا شیئاً احب الیہم من النظر الی ربہم ثم تلا الذین احسنوا الحسنی  
 و زیادۃ ۳ جون اہل بہشت و بہشت شوند حق تعالیٰ برایشان گوید کہ زیادتی انعامے  
 کنم ایشان گویند روی ما سفید کردی و در بہشت در آوردی و از دوزخ خلاص  
 دادی فرماید آسے و رفع حجاب کند ایشان خداے تعالیٰ و تقدس را بہ بینند کہ  
 هیچ چیز درست تر ایشان را از دیدن خداے تعالیٰ نہ باشد پس این آیت بخواند  
 کہ الذین احسنوا الحسنی و زیادۃ ۴ ای الرقیۃ پس این روایات تقویت قول کہے  
 باشد کہ ازین زیادت روایت مراد دارد و نیز در مصابیح است ان اکرمہم عند اللہ  
 من یظیر الی وجہہ علاوۃ و عشیا اکرم اہل بہشت عند اللہ و بہشت کہ در حق  
 تعالیٰ دائم بنید و نیز در حدیث مصابیح است عن ابی رزین العقیلی انہ قال قلت  
 لہ - این لک دیدار - ہ مصابیح مطبوعہ مصر جلد دوم صفحہ ۲۲۰ - ۲۲۱ - ج

یا رسول اللہ اکثیری ربہ مخلصیا یوم القيمة قال بلی قال و قالہ ذالک لی خالفہ فقال یا  
ایارین الیس کلکم یری القدر لیلۃ البد رحلیا بہ قال بلی قال فاما خلق  
من خلق اللہ فاللہ اجل واعظم انی زین پر سید کہ خداے ربے مانع و بے پردہ  
ہمہ دم بیند گفت آری گفت و خلق او علامتے ہست گفت قمر شب جہاں ہمہ مانع  
و بے پردہ می شود و خداے کہ آفرینندہ اوست جل و اعظم بخوانید و خواند  
سوال اگر تر اپرند یکے از صفات باری تعالی محبت و با عباد است و محبت عباد  
با او در قرآن می گوید یٰٰحٰمِلِیْہِم و یٰٰحٰبِیْہِم و یٰٰحٰبِیْہِم و یٰٰحٰبِیْہِم و یٰٰحٰبِیْہِم  
میل محبت باید و میان بندہ و خداے و حادث و قدیم حبیب محال است پس  
محبت حقیقی چگونه درست آید جواب بگو این جا محبت عام است و محبت خاص است  
محبت عام انجہ در کتب فقہ و تفاسیر افتادہ کہ مراد از محبت بندہ خداے را امتثال  
او امر و نہی او باز دار و ازان باز ماند لازم معنی محبت مراد است و اما محبت خداے  
بمادہ را آن است کہ عمل صالح او قبول کند و او را جزاے عمل بدہد و تفضل ثواب و تقرب  
در جات بکر خویش زائد نماید بر اعمال خیر و مخصوص گرداند این محبت است باشد بندہ را  
چنانکہ فی ہر باب و شاہد ہے یکے را از خواص خود دوست دارد و او را مخصوص با نواع مراحم  
و مروت ہست : انعامات و تشریفات کند کہ دیگران ازان بخت برند و محبت و دم  
محبت خاص است کہ آن خاصہ بشری است میان بندہ و خداے و اگر آن را در میاں  
آرم شاید ازین جا بیان کم فعل کہ خود را علماء و صاحبان فضل جہلانہ از سر تا وانی و  
سوسے ہم خویش چیزے در باب بزرگان گویند و انکار برند و بدان بد بخت دارین گردند  
و سبب آن من بودہ با تم ہم ازین جہت گفتہ شدہ انما این جہاں مرے ازان چنین  
گویند فیض قدسی بعباد خواص است بلکہ ہمہ است اما در حق خواصی تجلی منکشف است  
آن فیض را نسبت و حبیبیت با اوست نہ بدین معنی را نسبت و حبیبیت چنانچہ باران بہار و

۳۲

بہار محبت

و چون نم شود و آن نم چکیدن گیر و این چنین می چکد که آن بسیار خضریات را تربیت می کند  
آن مفض غیر باران است اما نسبت باری باو محبت دارد و محبت خاصه زین جانمشا باشد و آن  
کے کہ انما الحق و سبحانی گفت ہم ازین قیل است۔

سؤال۔ اگر ترا پسند که یکے اوصاف باری تعالی اشکو است و تشکو و فعل است ۳۳  
صیغه مبای کفہ معنی او بسیار شکر گوینده و شکر بمقابلہ احسان محسنے باشد و باری تعالی منعم  
و محسن ہے است شکر کے بروجه لازم شود جواب۔ بگو از شکو و اسم باری تعالی اجزا و بندہ  
شکر بندگان مراد است شکر کے کہ بندگان گویند او قبول کند و جزای آن و ہر وجہ شکر  
شکر خواند جائز ہے سیدہ راستہ گفت و ہم بدین معنی تَوَاتُّبُ است یعنی قبول کنندہ  
تو بندگان و جزا و بندہ تو بہ ایشان تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ اِی قَبِلَ اللَّهُ تَوَبَّتْ۔

سؤال۔ اگر ترا پسند خالق افعال بندہ کہ دران بندہ را اختیار سے بہت از طاعت  
و معصیت خداے است یا بندہ؟ جواب۔ بگو خداے است مذہب اہل حق این است  
و مذہب معتزلہ این است کہ بندہ است خداے را و افعال اختیار سے بندہ خلق  
نیت لعنت خداے بر ایشان باد کہ این مذہب جمیث ایشان بدتر از مذہب مشرکان  
و عبدة اصنام کہ ایشان یگانگی را منکر اند و بنان را شریک می گردانند این احمقان بلکہ  
ہمہ جهان را شریک باری تعالی گردانند پس ہم خالق خداے ہم خالق کہ خود را مدح  
بما لقیقت کند چه مدح باشد بگوید اَفَمَنْ يَخْلُقُ لَمْ يَخْلُقْ و دیگر اقل از حال خالق  
آن مقدار باشد کہ او عالم باشد بدیچہ خلق خواهد کرد و حرکات و سکنا تے کہ مردم و جمالت  
سرعت شمی می کنند شلا سیح علم بدان قبل وجود و حال وجود و بعد وجود و انداز پس خالق  
باشد بے علم هیچ دانائے نہ گویند لیس و نقل صحیح معلوم و محقق شد کہ خالق کل افعال عباد  
غیر او شر اختیار و جبر او واضطرار اظاہر و باطنا باری تعالی و تقدس است۔

سؤال۔ اگر ترا پسند چون ثابت شد کہ خالق کفر کافر و خالق زناے زانی و کذب ۳۵



کاذب باری است پس عذاب بمقابلہ آن کردن ظلم باشد و ظلم و صفت باری روانیت  
 جواب بگو این جانہ صبیح حق اینست کہ حق تعالی و تقدس در جہدہ خلق اختیار  
 میکند کہ او و اجراء نفس خویش می باشد و وقت حد و طاق فعل از خلق باری کران محض  
 خواهد کہ بکنند نہ کند اگرچہ خلق باری باشد البتہ شود و اختیار و تابع اختیار باری باشد  
 و غیر آن اختیار نہ کند و اما این مقدار کہ هست آن وقت از خود بہ ضرورت می باید بر سبیل  
 قطع یقین کہ این فعل مفرد و من است اگر ہم کہ نہ کنم چنانکہ صاحب نفس در خاطر دارد  
 کہ اگر خواہم نفس کشم و اگر خواہم نہ کشم اما چون در مروت و در کنہ پیچ بانتیارتعلق نہ باشد البتہ  
 بیرون آید مثلاً کافر و کاتب است کہ این مقدار از خود می باید کہ اگر این دم سجدہ نہ کنم تو ہم  
 و شارب بخمر میداند تحقیق اگر ایندم جرعه نہ خورم تو انم و کذا کنایہ فی ہم بدین مقدار از فاعل  
 مختار خواهد شد و اما قدیمین الفعل و ترک داشتند مدح بر فعل خیر و ترک شر و دم بر عکس ہم  
 بدین فعل و جہد ان ضروری تابع اختیار ہا سبب متنبی گشت و علت مناط تکلیف دین  
 و علم و نبی بدین قدرت استقامت یافت این را قدرت کتاب نامند پس فعل عبد تحت قدرت  
 باری آمد خلقت و تحت قدرت عبد آمد کسب تحت قدرت تقادیرین شد و لیکن بہجت مختلف  
 نہ چنانکہ معتزلہ گویند کہ تحت قدرت تقادیرین بیک جہت است عبد و رب کہ خداے  
 از وے ارادہ طاعت و ایمان میکند و او خلق کفر و ایمان در خود می کند و ارادہ آن می کند  
 پس ارادت عبد غالب می آید بر ارادت باز می آید این سخن شیخ نادانے ہم نہ گوید عمر بن عبد العزیز  
 می گوید معتزلہ از دست مجوسی الزام خورد و معتزلہ گفت ایمان آرجوسی گفت اگر خداے نخواہد  
 بیارم معتزلہ گفت حق تعالی میخواست کہ شیطان نمی خواهد مجوسی جواب داد و اما ما متبع غلبہا  
 و اقوا حصا من تابع او ہم کہ از میان ایشان غالب تر باشد فتخیر المعتزلی فافہو و بعضی علماء  
 فرق میان قدرت کسب و خلق آن کرده اند کہ کسب بآلت باشد و خلق بلا آلت بود و بعضی  
 گفته اند کہ کسب بآلت و قادر بر دو صحنہ نیست اما خلق انفرادی و لازم است و جبر یہ کہ نفی اختیار

خواہد کہ کند

چونکہ در دم روز

معتزلہ گفت

عبد کند افعال اور چون افعال قشرش دارند و تکلیف ضائع کنند ثواب و عقاب را برابر با دوا و شفا  
 اما ای گویم جبر و جور و اینست بر این جبر از ظلم است خود کند و بر آگاہی عذاب کند این ظلم باشد جواب  
 گویند و آئینا و صدقا کافر یا سیرند و به متقابل کفر او خواهند عزاب کنند و گوید کفر او آفریدی  
 و این زمان عذاب میکنی این ظلم است برین حق سبحان تعالی گوید از غیر هو لا بصورت تو آفریدم  
 با کفر و در رحم ترا با کفر داشتم و تو ایید با کفر کلام و تر از یاسیدم با جلق کفر و این دم ترا با خلق آوردند و ترا با خلق  
 و هر گاه که تو زدی زدن کام ترا من آفریدم و این دم که سگادی با من که کفرم آتو آفریدی و این  
 نهان عذاب میکنی ظلم است من آفریدم عذاب و در دوزخ من فرستادم رفتن تو در دوزخ من  
 آفریدم هر گاه پس هر گاه در دوزخ من آفریدم آتش من آفریدم و عذبت احراق و آتش  
 من آفریدم و آتش برنت من گماشتم و عفت قبل احراق تن را من آفریده ام و جدان الحله که تو  
 میکنی آن را من آفریده ام آن نوره و شوره که تو میکنی من آفریده ام اما تو فکر کن که ظلم از کلام  
 و بیکه کرد و از کلام رد و خلق یافت فافهموا و اغتصموا ایها الساجدین و القادریه انه ستر  
 غافض و غور غائو و جبریه کفری اختیار عبد کند افعال اور چون افعال قشرش دارند و تکلیف ضائع  
 کنند و ثواب و عقاب را برابر با دوا و شفا سازند و این مخالف اجماع اهل دین و علما است و این مسلم  
 قضا و قدر گویند و کل کلمه است مخلص ازین مضیق به عنایت و توفیق باری برگزینا شد و سوال  
 صلی الله علیه و آله وسلم بحث درین مسلم کردن منع فرمود چون صحابه و دیگر اختلافی درین می کنند  
 غضب که در ایشان تا آنکه خساره سبارک سرخ شد و گفتند اما هلاک من کان قبلکم  
 بالاختلاف فی القدر اذ اذا ذکر الله فی ایا سکنوا چون مسلم قضا و قدر اعتقید بطاهر فهم قرآن  
 کند همه تقدیر و شرو طاعت و محبت و قضا و قدر کفر و ایمان همه از خداست - جده را در  
 و خطی نیست ازین میان معلوم شد که او تعالی مرید خیر و شر است و جمعی که جدی از خداست تقضا  
 و تقدیر و از او است و خلق از دست و مقدر است گویند خداست تعالی مرید خیر و طاعت است و مرید شر  
 و محبت نیست و هم چنین کفر بقضا و شر و کلمه اختیار و قطع نیست و لیکن مخلوق بند و بار او است

و قضا و اختیار اور قدرت خدا کے ایمان و طاعت میخوابد و بنده خلق کفر و گناہ و زنجیری کند پس  
 باری عاجز از بنده می آید و بنده قادر بر باری می شود و این جهان عالمی عظیم و حاکم جمیع امث است اما  
 ما بشبه ایشان این است که کار سے کہ خلق آن کار خود کند و تقدیر آن خود کند و خلق اختیار بنده آن  
 کار را کہ ضروری و ضروری میگویند خود انکار کنند کہ ہرگز خلاف آن بنده اختیار نخواند کہ وقتضا  
 آن کار خود کند پس بدان ملامت و عذاب کند ظالم باشد و خدا عز و جل منزہ است از ظلم و عقل  
 صریح نقل صحیح جواب این شبهہ از جہت ثبوت و جماعت ہمان است کہ بنده را قدرت اکتساب  
 داده اند و اختیار ضروری کہ بیان آن بالا رفتہ است و در بنده وقت فعل مخلوق میشود و خلقنا  
 مختارین ای خلقنا و اختیار ناہم بدین مقدار ظلم منقذی می شود و موضع مدح و ثناء و الامحبت  
 باشد کہ ترا این مقدار اختیار ضروری و ادیم و قدرت اکتساب بنحیدیم طاعت من گذشتہ گناہ  
 اختیار کردی با وجود آیات واضحہ و دلائل قاطعہ تو از نعم و توفیقی آلاؤم بدیم و محدود اختیار ضروری ضروری  
 یافتی کہ بدان این مقدار وجدانے و خود کردی کہ اگر این کار نہ کنم بجای آن چندان تو انعم کردی و بمقتدار  
 قدرت ضروری کہ ترا ادیم صرف و در گناہ و نافرمانی کردی بقدر گناہ بتعذیب و عقوبت محض کشتی  
 اگر نخواہی شد دیگر تو اند اگر چه ازین شخص تو یہ ہم نہ شود و الا از کفر کہ وعدہ برین رفتہ است کہ کافرا  
 بد تو بہ مغفرت نیست اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ  
 حضرت خواجہ اسد اللہ تعالیٰ در رسالہ استقامت الشریعت علی طریقہ الحقیقتہ بنیشتہ است کہ  
 حق تعالیٰ چہا طبعیت را پیدا آورد و ہر یک را خد و دیگرے کرد و یہ ہما بجستہ نیستہ ما جہد و ایمان  
 نسبت از دواج شد خلق گرم و خشک کرد خاک را سرد و خشک کرد و آب را با آتش نسبت شد آب  
 سرد و تر است بہ نسبت سردی آب را با خاک نسبت شد آب را سرد و تر کرد و جو را گرم و تر ساخت  
 بہ نسبت تری آب نسبت بر و نسبت گرمی با آتش نسبت حاصل شد ازین اجماع معلوم شد حاصل  
 یکے از آن آوہ شد کہ بزمین چہا طبعیت مناسب و مخالف و آن نوع را دو صفت کرد و ہر دو من  
 بیافرید و مشترک بیافرید و مشترک را بیافرید و اختیار مشترک را بوجہ این اختیار خود را

بشرکے کو یون اور ان شرک اور بیافرید و وجدان آن اختیار ضروری و در خود از نفس خویش کہ من  
 قادر بمیان فعل این شرک و محصیت و ایمان و طاعت او آفریده و اورا بے اختیار او وجدان  
 اختیار او گردانید و مناد تکلیف باین اختیار را او کرد و نفس تکلیف بے اختیار بدین وجدان  
 ضروری او کرد و بجا آوردن این و باز ماندن ازین امر و نفی او کرد و در ح و ذم و فعل و ترک  
 او کرد و الحی آن یتیم امر علیہ اجزائے ناری و مانی و هوئی و خاکی کہ در و بودہ اند متفرق  
 شدہ میل بہ شکل خویش کرد و چون نفس معین صفت تعین گرفت رجوع الی کلمہ شریک باین  
 غیر گوشت پس بوشت شد بآن شرک و آن خلق و دیگر است کما تبعثون تموتون و کما تموتون  
 تبعثون و در رخ را او آفرید و بچوئیات و مؤویات است و آتش او آفرید آتش ابرتن شرک  
 او گماشت و موصفت و در تن شرک او آفرید و لمر و ناله و فریاد را بقبل آتش تن شرک را او آفرید  
 و وجدان الم شرک را او آفرید اکنون درین بیان کلام در حقہ ظہر و سہ نمود و او خود با خود پیاز و  
 و باغی خود نہ پرداز و اگر خود چنانست کہ شمال ما با خداوند تعالی بچون سلطان و رعیت است  
 یا خوند کا رہ بندہ او مالک آن ملک است ہر آئینہ اگر چیزے گوید او بکنید پس بدان بگیر و ظلم باشد  
 کہ او او است و این این است و این شمال ما در حق باری تعالی راست نمی آید۔

سؤال۔ اگر ترا پرست خالق را خالق الکفر والمعاصی گویند یا نہ جواب۔ گوازی بہر او نہ گویند  
 بلکہ او را خالق اکل گویند چنانکہ خالق الخنازیر و الحمیات از بہر او نہ گویند۔ اگرچہ خالق الخنازیر و الحمیات  
 ہوں است و ہوں معنی این آیت است مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنْهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نَسِئَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ  
 مَنِّي نَسِئَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ قُلْ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ بِعَيْنِ الزَّمَانِ بِرِسَالَتِهِ بَارِئٌ  
 مِّنْ كُلِّ بَلَاءٍ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُّزْمِنًا کہ تو است کہ ہو رسیده است اگرچہ ہمہ از خدا است اما تو باری

اصنافت با و مکن این معنی و فقہ اکبر امام اعظم رضی اللہ عنہ می نویسد  
 سؤال۔ اگر ایزد کہ چون کفر قطاے باری باشد و رضا بقضا واجب و رضا بکفر غیر  
 پس چگونه بقیم آید کہ قضاے باری بودے رضا بقضاے باری کفر بودے و این روایت

جواب بگو کفر مقضی باری است نه تضاد و قبح مقضی است و نفس تضاد نیست زیرا که  
 تضاد فعل است و قبح در فعل او نیست که او حکیم است بغير حکمت چیزی فعل او نباشد و آنچه  
 بر حکم قبح در وی است و نفس تضاد نیست لکن رضا بخیر که آن مقضی است کفر باشد و رضا  
 بقضا که آن نفس قضا باریست فرض بود این جواب خوب زیرا که قول شما که رضا واجب بود  
 نمی شود و بگو قضا الله مقضی و این فرض نیست زیرا که موان که می گویند که رضنا بقضاء الله تعالی  
 مراد ایشان این نیست که راضی شدند بصفه من صفات الله بلکه مراد این است که راضی ایم  
 بمقتضای قضا نه بقضا که صفات وی است جواب بهتر آن است که بگویند که رضا کفر  
 از حیثیه که از قضا باریست طاعت است نه رضا بخیر از حیثیه مذکور که کفر است  
 سؤال اگر ترا پسند که چون مقضی قبح بود و باری حکیم حکم قضا مقضی قبح چون نکند  
 جواب بگو تواند بود که تضاد قبح قبح بود و بدان متعلق باشد که قبح قبح در عالم نیست  
 فایده باشد و قبح آله است که او را فایده متعلق نه شود و عاقبت حمید نه بود و بیان آن  
 عاقبت حمید و حکمت که بدان متعلق است در طاقت بشر نیست چه حکمت تواند بشر بیان  
 کرد و آن که در خلق البلیس اقتدار او بر افعالی که از وی می آید و خلق و ذات مؤذیه جزیرین  
 و سکوت و اقرار بجزیرین و وی را ممکن نیست اگر چه در هر صفت از صفات و در هر فعل  
 از افعال نهایت جزیره و اقرار بر اضطراب سکوت نیست اما بقدر طاقت بشری و انداز  
 و نهایتی که باری بنده را و زوی می کند که بر آن نمی شود سخن گفته می آید و باز عقیده بر  
 حقیقت آن و استقامت بر آنچه خداوند صواب است جز بر کرم و لطف باری نیست  
 و درین معنی چند بیت خوش گفته است خواجہ فیض علی بن عطار عظمی اللہ تعالیٰ  
 سبحان خالق که صفاتش را کبریا  
 گره درازن از قریب خلق کائنات  
 آنچرخ منقذ آیند کای ازل  
 و آنکه در عالم عظمی اللہ تعالیٰ  
 فکر کند در صفات عزت خدا  
 و آنکه در عالم عظمی اللہ تعالیٰ

۳۸

از افعال نبات  
 تا کمال مقام  
 و اقرار بر اضطراب

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ كَلَّ لِسَانَهُ وَتَزِيدَ حَدِيثُ  
آدَمَ اسْتَعْرِفَ اللَّهُ طَالَمَا لَيْسَانُهُ وَتَزِيدَ تَوْفِيقُ آدَمَ بِأَنَّ شَرَّكَ مَعْرِفَتِ صِفَاتِ أَعْمَالِ  
بِقَدْرِ دَسَعِ وَطَاقَتِ بَشَرِي زَبَانِ طَوْلَعِي دَارِ حُجْرِي حَقِيقَتِ وَكُنْهُ مَعْرِفَتِ رَبِّهِ كُلِّ سَانَهُ شَدَّ  
هَمِّ بَدِينِ مَعْنَى بَرْزَخِي كُفْتَهُ اسْتَعْرِفَ

ہرگز دل من علم محروم نہ شد کم مانند اسرار کہ مفہوم نہ شد  
چون نیک نگہ کردم اندر و محض معلوم شد کہ هیچ معلوم نہ شد

چون نہایت کار بجز ادراک است بعضی بزرگان بین عجز را ادراک نام کرند بکہ گفتند العجز  
عن ادراک الادراک ادراک الہی نہایت علم این است جائے رسی کہ هیچ مفہوم تو نہ شود خود را  
ما جزو فی نہایت ادراک این است نہی زلی و خواری و زہی مسکنست پیما را کی کہ جہل را  
علم نام کریم و نقصان یکمال و شمار بہ بقا بسجنان من استعانتی بالقدرة و البقا و التمام  
غیرک بالبعث و الفناء و ظاہر شد ازین بیان کہ طاعت و افعال خیر خلق و تقدیر و ارادت و مشیت و  
بامر و رضا است و کفر و معصیت بخلق و تقدیر و ارادت و مشیت و قضا و نہی با امر و رضا  
نہست ارادت و قضا ملازم امر و رضا نہ اندا کہ با نہی و مخط جمع شوند و این مذہب معتزلہ  
نہست ازین جامع معلوم می شود کہ چون مذہب حق بدین است کہ مرید و خالق و قاضی و مقدر کاوسے  
کہ بدان خود را ضعیف و ناتوان بود و بلکہ کار و ساخت باشد چنانکہ در حدیث قدسی وارد است  
مَا تَرَدَّدَتْ فِي أَمْرِ كَيْتَرَدَّدِي فِي قَبْضِ رُوحِ عَبْدِ اللَّهِ فَلْيَنْهَ يَكْرَهُ مَسَاءَتِ  
الْمَوْتِ وَأَنَا الْكَرَاهِيَّةُ الَّتِي جَرَى الْقَدَرُ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَدُ مِنْهُ رَحْمَةً  
بِإِذْنِي مِنْ دَرَجَتِي كَأَسْفَى نَيْتِ بِإِذْنِهِ بِرَهْمَانِي مَنْ كَرِهَ قَبْضَ رُوحِ بَنِي آدَمَ  
وَأَمْرُ نِيَارِ جَانِ وَتَوَارِي خُودِ كَرِهَ عَمَلِي وَكَرِهَ أَمْرِي مَنْ اسْتَعَارَ لَكِنْ أَوَّلَ آدَمَ  
قَبْضَ رُوحِ چَارَہِ نَيْتِ كَرِهَ آدَمَ تَقْدِيرِ كَرِهَ رَفَعَهُ اسْتَعَارَ كَرِهَ كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ  
باشد قابل تغییر تبدیل نہ ادا ازان چارہ نباشد علی با و راستی بکشتے ناخوش و می خویش کند بارے

بیزیش کفر بسیار است یا ایمان و معصیت بسیار است یا طاعت لابد کفر بسیار و معصیت بسیار  
و پرو نامرضی و مخطو چون مخطو نامرضی و ما مطلوب خوب و بنا بر حکمت بسیار کند از مرضی و مطلوب پس  
مطلوب و مرغوب مرضی خویش از وی و اما چه خواری و چه طمع داری نہ کہ طمع خام ہی چیز ہی اجہ  
للا انسان فائز ہی

دست بد امان و دینیت بیاد و کس بو الہو خان فضول بہر گریان برید

واللہ و رب الارباب و این الماء والطین من حلیث من آب العالمین  
خوشی تنبیہیہ در قرآن می کند و یحییٰ رکم اللہ نفسہ خداے شمار از خود میترساند چون نباید  
ترسید از کسی کہ او خود گوید کہ من شمار از خود میترسانم و این تنبیہیہ کرم و لطف باشد و این جا  
معلوم شد جہالت و حماقت معتز کہ صلح عباد بر باری واجب گویند کہ اے احمقان (صلح  
در حق با جوہل ایمان بود چرا خداے اورا ایمان نداده و صلح در حق ہمہ انبیا و اولیا بلکہ  
بہر خلق وصول بہ مرتبہ محمد بود چرا ہمہ را بہ مرتبہ محمد صلی اللہ علیہ آله وسلم نرسانید و چون صلح  
بروے واجب آید موجب ترک چہ باشد و معنی وجوب در حق باری چہ توان گفت کہ ترک  
موجب عقاب باشد و عقاب بروے کہ کند و چون وجوب ثابت شود پس اورا چہ مانع شد  
از ایمان با جوہل و چہ داعی بود سوے ایمان ابو بکر رضی اللہ عنہ برو چہ مانع آمد بر سانسیدن  
انبیاء بہ جہ نبوت و اولیا بدرجہ ولایت ہر یکے را این درجہ رسانیدن برو واجب بود  
و چہ منعت باشد بر ایشان کہ انجہ واجب بود کہ الاستحقاق عقاب و عتاب شدے و لایق  
الایمان نہ بودے و اگر گویند ہمہ حکمت متعلق است و اطلاع بدان جز باری را نیست  
پس ہر کسے اگر چیزی نہ کہ داشته است حکمت داشته است و صلح در حق او ایمان است  
پس وجوب برو چہ معنی دارد و راہ حکمت کہ او حکیم است قول بہ صلح معنی دیگر باشد پس تصدیق  
چندین ہیفا نہ باشد پس حاصل این سخن با حیرۃ علی اللہ بدعی صفتے کہ نہ لایق جمال اوابا  
و ان کفر ہیج است و جہل ظاہر است و باہمل بی معنی است بہر باب فاضل آورا غفلے

رازین جا

ورلے

درست نیست خوش گفته اند شکلمان الْمُعْتَرِکَةُ مَخْلُوفَاتُ الْحُكَمَا و اما آنکه در قرآن وارد است و مَا  
 مِنْ قَائِلَةٍ إِلَّا رَضِيَ الْأَعْلَى اللَّهُ رِزْقُهَا وَ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ يَدْعُونَ و واجب واجب باشد  
 بر باری و نیز در حدیث بسیار آمده است كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَمْرٌ وَاجِبٌ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ  
 الْجَنَّةُ و شامی گویند که وجوب بر خدا محال باشد مای گوئیم که وجوب در آیت و حدیث بدین معنی است  
 بر ذمت کرم خویش آن فعل جهان را لازم کرده البته خلاف آن نه کند بدان مآند که چیزی واجب باشد  
 نه آنکه بدان معنی که ایشان می گویند اگر نه کند لائق مندی نبود ظالم باشد لفظاً و در وجه الوهیت باشد و اذ  
 این سخن بیجا و نامناسبه گویند پس این چنین احقاً لکن اگر امر است اولیا کند عجب نباشد اما اگر بدین  
 معنی که در بعضی کتب کلامیه طور هست که ایشان احساس نبوت میگویند یعنی غایب است که بدست ولی  
 تتبع ظاهر باشد یا در حیات نبی و یا بعد ممات او اثر صدق نبوت از نبی است و بر تو نور اتباع نبی او  
 و دلیل صدق نبوت آن نبی اوست نه آنکه این باستحقاقی است حق این خارق شد چنانکه آن نبی شده بود  
 و گرنه سیب معرفت خصوصیت نبوت آید آن زمان اختلاف جز لفظی نباشد زیرا که دعوی استظهار علی  
 تتبع را اکثر است حقیقت همان است که بدولت اتباع نبی و باستنارۀ توفیق نور نبی خویش است بدان  
 خارق مدیده است و هر شخصه که این عقیده بکند از خود کافر است پس ایشان منکر ظهور خارق  
 غیر نبی نه اند و لیکن استظهار را منکر اند و معنی متفق است اختلاف در لفظ پیش نباشد که اگر منکر لیا  
 گویند با حرارت نبوت ایشان حرارت نامند اما امر است گوئیم و معنی هر دو یک باشد و آنکه گویند  
 که ایشان منکر ادب است آنکه که بر معرفت نبی خواهد شد سخن باطل است زیرا چه نبی مقارن دعوی  
 نبوت خارق ظاهر خواهد کرد و ولی بدعوی اتباع پس فرق ظاهر باشد و صاحب طبعی شرح کشا  
 بر ایشان طعن کرده است از بزرگ نقل کرده معلوم شد راز انکار که امر است ایشان که بیخ یک از  
 ایشان ولی خدا نبود و در مرتبه ولایت نه رسیده همه مطروان و مخدولان بودند اند زیرا چه  
 از ایشان اگر کسی بدین درجه ولی رسیده بود و خود احساس خارق عامی عالمی  
 کرده پس انکار نه کرده -



۴۹

باب

تکلیف

و

سوال ۴۹۔ اگر تباریکہ تکلیف فعل الله است بر عبد و برائے آن فعل قدرت باید و اگر نه تکلیف عاجز آید و آن محال است و آن قدرت مع الفعل باشد نه قبله و بعده جواب۔ گویا پیش از آنست جماعت برائے هر فعلی که عبد بدان متکلف گردد و قدرت باید که وقت فعل در عبد بخلق باری حادث شود و متعارف با آن فعل تا آن فعل در وجود آید و این را استطاعت خوانند و آن مع فعل حرکت الحاکم مع حرکت الاهی قبله و بعده نباشد زیرا چه عرض است اگر قبله و بعده گوئیم در وقت فعل وجود نه بود پس تکلیف وجود فعل فاعل بدون قدرت بر آن فعل لازم آید و این محال است اما تحقیق این بحث در کتب مطول چنین کرده اند که چون این قدرت امر غیب است اینست تکلیف برین سر نشد لیکن اینست تکلیف بر صحت اسباب آلات شد که ظاهر اینست از روی عقل و عادت کسی که صحت دست و پا دارد و اسباب دارد و این قدرت هم وقت فعل مخلوق باری می شود صحت این نقیحان همین را قیامت کرده و اند مقام این قدرت و اینست تکلیف همان گفته اند اما اگر نفس فعل مقصود باشد چنانکه توجه خطاب ادا و آخر وقت که بدان چهار رکعت ادا تواند کرد و اجماع است که قدرت حقیقی مشروط است تا آن وقت مع الفعل حادث نه شود فعل نه شود فعل حقیقی در وجود نیاید و اگر مقصود از تکلیف ظهور آن در خلق است چنانکه توجه خطاب ادا در آخر وقت که تخریم تواند ثبت آنجا هم قدرت کافی است به توقف نفس فعلی بدان رکعت اگر مطلوب او وضو یا آب باشد قدرت حقیقی بر آب لایمی بود اگر مقصود تحویل از اصل سوخته خلق است تو هم قدرت بر آب که آنست کافی است که اصله مسافران و خطاب چنانکه گاهی پس از این قول است سوخته و گاهی بعد از سفر این سخن و تحقیق و کشف شرح حسام و بزدوی است اما چون معتزله فعل را خلق الله منکر شده خلق آن قدرت را نیز منکر اند ایشان تکلیف متنی هم صحت اسباب و آلات گویند و آن مقدم است بر فعل لابد قدرت مقدم بر فعل گویند۔

۱۱  
در وقت مقدم قدرت  
بر آب که است

۵۰

سوال ۵۰۔ اگر تباریکہ چون وقت فعل حق تعالی احوال قدرت آن فعل در روی کرد بدان قدرت که مخلوق برائے آن فعل است معاقور بزرگ و نیت پس او مضطر شد سوئے آن فعل فیکون

تکلیف العاجز و تکلیف عاجز عبت است زیرا چه متکلف قادر باید بین آن بفعل و لا  
 یفعل و او درین وقت عاجز است بر فعل فلا یمکن تکلیفاً جواب گویم بدان قدرت  
 قادر است بین الترتیب و الفعل عند الی حنیفه سرخنی الله عند مدین منی که حق تعالی  
 وقت آن فعل دروے قدرتی احداث میگردد آن خود را واجب می باید اگر من خواهم این فعل  
 کنم و اگر نخواهم نه کنم پس قدرت واجب الصلح الضمین شد تا کیون تکلیف عاجز  
 سوال اگر ترا پرسند پس درین تقدیر اقرار میشود بوجود استطاعت قبل الفعل زیرا چه قدرت  
 کافر که بدان کفری آرد و آنچه صالح است برای ایمان و آن پیش از ایمان حاصل شده هم بدان  
 بایمان متکلف شد پس لازم شد اقرار بوجود استطاعت قبل الفعل و اگر جواب این سوال چنین است که  
 قدرت عند التعلیق با کفر و ظفر علیه صالح برای ایمان است و کذا لک البکس پس آن قدرت که  
 بر آن ایمان متعلق شد و صرف آن سوے اوست قبل الایمان نبود اما آن نفس قدرت صالح بود  
 قبل التعلیق که بدان منصرف شود الی الضمین و عند التعلیق متعین بر آن یکے شد پس تکلیف  
 عاجز بنفس قدرت نیاید این جواب شکل است زیرا چه این نفس قدرت هم مقدم بود بر احد  
 الضمین و یکے از دو ضمین در وجود مقدم بر دو ضمد و امر تکلیف بر ضد ثنائی مواخر است  
 اول است هم بدان قدرت که ضد اول بدان حاصل شد ازین شبهه خروج مشکل باث را ما  
 ازین شبهه جواب نموده دیگر دادند که تکلیف معتبر بر محبت اسباب و آلات و آن بے شبهه مقدم است  
 بر فعل و تکلیف مقارن آن است فلا یمکن تکلیف العاجز و اگر مقصود از نفس فعل است خود آن  
 مقارن بآن قدرت است پس به هیچ نوعی تکلیف عاجز نخواهد بود.

سوال اگر ترا پرسند کی از افعال باری تکلیف است و آن اگر دروے متکلف نبود عبت  
 باشد زیرا چه مقصود ب تکلیف ابتلا است میان آنکه کند یا نه کند عتاب و ثواب یابد و چون متعذر  
 او نبود فائده نه باشد و تکلیف بدان محبت بود و عبت بر باری روا نبود و نزد یک شما  
 که کفر کافر را دباری خلق باری و اختیار باری دارند بے اختیار نموند که دایمان او حیل باشد

و ادعا جزا نایمان بود و چنان طاعت عاصی پس تکلیف کافر ختم بخیر و عاصی قوم بعضیان تکلیف  
بمالیس فی وسعہ بود و آن واقع است پس عبت باشد که روان بود جواب گو تکلیف مالیس  
فی وسعہ هم بدین دلیل کہ تو گفتی از خدا روا نیست کہ خداے تعالی و قرآن گفت است کہ  
يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا الْاَكْبَرُ سَعْيًا اما معنی مالیس فی وسعہ این است کہ محال باشد مثل جمیع  
بین الضدین یا نامیکن فی نفسه بود لیکن در تحت قدرت او بود چنانکہ خلق احیام و حیای  
صوری یا عاجزے بود و از حل یک من او را تکلیف کنند به حل و دهن و گویند اگر بگری تنهاتر  
ثواب الاعقاب مثل این باری محال باشد کہ عبت است اما اگر او قدرت اکتساب آن  
فعل عادت باشد و ضد آن همچنان آدمی را کہ کل مولود یولد علی الفطرة ای علی قابلیة  
الدین فابیہ یهود اذہ اذینصر اذہ او مجسسانہ پس هر کافرے را استعداد ایمان و ادب  
چنانکہ قدرت کفر و او را ضرورت و اجتناب کند و انبیه کہ او قادر است بر الکفر و الايمان چنانکہ  
پیش بت عبادت می کند می تواند کہ خداے را پرستد چنانکہ اقرار بر زبان بالوہبت بت می کشید  
می تواند کہ ہم بدان زبان اقرار بالوہبت خداے تعالی کند و قصد فعل بدان فاعل متعلق  
اگر قصد فعل خیر میکند خداے تعالی خلق فعل خیر می کند و اگر قصد فعل شر می کند خداے تعالی  
خلق فعل شر و روع می کند پس بقصد فعل کفر بقصد فعل ایمان را کافر ضائع کرد بدان امام و متعا  
شد اگر چه آن قصد تحقیق نبود اما صورت قصد اکتساب ظاہر بوجود آن عبت متعلق بود کہ خود را  
قاصد غتاری و اندین لغفل و المذکیب تمہ تکلیف ہیں مقدار قدرت است پس بمالیس فی  
وسعہ نیاید و ہم برین دلیل مولینا فخر الدین رازی معتزله را کہ قائل بتکلیف بالایطاق شده اند  
و علمائے سنت و جماعت ہمیں جواب داده اند کہ نبشہ شده است۔

لقد قصد یمان کافر  
اگر چه تحقیق نیست  
متصف

سوال اگر ترای پسند خداے ما را تعلیم کرد کہ دعا کنیم کہ تمیل بالایطاق نکند بقول تعالی رَبَّنَا  
وَلَا تُخَيِّلْنَا مَا لَنَا مِنْ حَقٍّ لَّنَا بِه جواب گو دعا از رفع محسوس است نہ تکلیف و محسوس بالایطاق  
روا است اما تکلیف بالایطاق روا نیست پس فرق میان محسوس و تکلیف این است کہ عرض تکلیف

۵۳

ابتلا است بئین ان یفعل فی ثاب و بین ان لا یفعل فی عاقب و اما جمیل مقصود از و ابتلا  
نیت بلکه تذیب و تہر صرف است و از وقت فعل و شوار از یکے قہر و جبر اجزاء شیانہ الشیۃ  
کہ این چنین بکن معلوم است کہ نہ تواند کہ درین پس عذاب بروئے محقق باشد و چنانکہ مولی  
وقت غضب بر غلام بگوید کہ یک سوے پر آب شو رنگی بخور و میداند کہ طاقت و س  
نیت اما قہر و تعدیہ یا جمیل آن می کند این از خداے و رحمت بندگان گنہگار و بدکردار  
دارد است چنانکہ انواع تہذیب و دیگر مارتق تعالی تعلیم و عای کند کہ بدین نوع عذاب  
ما را معذب نگردانی میگوید کہ لا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ لکن امتد لال مجمل برائے تکلیف  
کردن خطای عظیم باشد و امر با حیلے صولے مصوران را و روز قیامت و امر بہ امتیاز  
لما یکہ اسماء و اشیا کہ عرض کرا ایشان بود و امر تعجیز است نہ امر تکلیف ۔

سؤال ۔ اگر ترا پسند یکے از افعال باری تعالی ارسال رسل است و حکمت و آن چه  
باشد و اگر رسول عین موافق عقل آید و خود آن عقل کا نیست و اگر مخالف عقل آرد کہے  
نہ شفعہ در پر عقل حجت است از نفع اللہ و منافضہ بان روانہ باشد و برخلاف عقل کار ہم  
مستحسن شود و نایید ہم و رآن فرستادن نباشد و نیز خود قادر است بر ہدایت مردمان  
بلا واسطہ کہے و در حقیقت ہمان است کہ ہادی حقیقی ہموست اگر کسی صد ہزار سال از یکے ایمان  
خواہد و ہادی نبود ہرگز او ایمان آورد و فی نیست و آنکہ او ہدایت خواہد و نبی را فرض محال کہ ہم  
کہ مطلوب ایمان او نبود ہم او ایمان آورد و چون شود پس نبی در میان کہے نہ وفادہ بحث او چه با  
جواب بگوئد مانند اول اشیا برہ نوع است یکے موافق عقل کہ بان حاکم بود و آن کافی است  
چنانکہ عارفان بگویند انکی خداست باید العقل نورانہ برائے آن نبی حاجت نہ و لہذا فقہا  
گفتہ اند کہ بندہ توحید نفس عقل خود را خود است شاہق لہل ما خود است باصل ایمان و بعد  
است بر آن اگر چه بد تبلیغ نبی رسیدہ باشد و نوع دوم کہ عقل حاکم باستمالہ آن است چنانکہ  
وجود شریک باری و برائے او ہم عقل کافی است حاجت بہی نیست بطریق شاہق جبل بہ کفر

و اگر چه  
در بعضی  
مکانها  
نیز  
این  
نوع  
است

و شرک مانع از استیجاب است همچون امتناع و امتحالت بین النقیضین و الفسیدین بدان حقیقتی که عقلاً گفته اند و اما  
سیم نبع آن است که عقل نه با امتناع آن حاکم و نه بوجوب آن قابل امری است ممکن  
موجب العقل مستوی الطرفین عقل را بدان حد ایت نه اختیار نه بوجوب نه با امتناع براس  
اختیار آن را و تعلم آن را و رسانیدن آنرا از خدا سے بزمندگان نبی لایبوی باشد چنانچه تکلیف لغرض  
ایمان و اخباریه احوال بهشت و دوزخ و بعثت و خسر جز بقول مجر صاوق صحیح و راست نیست  
انسان بدین عامل نه گرد و دو بعقاید آن دل را متعلی نه کند و بدولت سعادت و اربین ز سر بر عقل  
این جا کفایت و هیچ راه نیست لایبوی باید که جمله امت عقاید بقول فعل او کند و هر چه گوید ایمان  
آورد و بدان سعادت و اربین حاصل کند و الا محروم باشد و دور از خدا و قربات و مشروبات و دریا  
او باشد پس ثابت شد که نبی لایبوی است باید و اما جواب از شبه دوم آسے از و حقیقت  
همین است که در حقیقتی اورت تعالی و تقدس در قرآن گفته است اِنَّكَ لَا تَهْتَدِيْ مَنْ لَّا  
اٰجَبْتَهُ وَاَكْبَرُ اللّٰهُ جَدِّيْ مَنْ يَّشَاءُ و در جاسے دیگر گفته است لَجَّالًا مَا خَعَّ نَفْسَكَ  
عَلٰى اَنَارِهِمْ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوْا لَهْدِ الْاُحَدِ لَيْسَ لَسْفًا و بزرگے دیگر ہم بدین معنی گفته است  
اِذَا كُنْتُ سَمْعًا لِّرَبِّكَ بِطَاعَةِ النُّبُوَّةِ الْخَلْعِيَّيْنِ چون ہادی حقیقی باری بود و نبوت جزو اسطہ  
و رمیان نہ باشد و فائدہ معتد بہ نہ باشد و متعلق نہ باشد و لیکن سنت اللہ جاری بدین شدہ کہ هیچ بندہ  
بلا واسطہ و وسیلہ فی خلق ہدایت مروے نہ کند و بخود و اسرار خود را نہ بخشد و در فعلے خود  
بروے نہ کشاید و در رسالت کہ آنرا ہر شت نامند و بیا خود کہ اگر م انواع مرام است  
در مواضع نعیم جز بایمان نہ نبی وقت خویش نہ کند و افریدین کرد و اَبْتَغُوا اللّٰهَ الْوَسِيْلَةَ  
اٰخِرًا و الْعِظَمَ كَمَا تَدْرِكُ كَيْفَ رُبَّ اِدَانِ و در گاہ با جلال و جاہ راہ سر امر موب و جز با تابع و دستے  
از و مرتبہ ان او کہ او براسے رسالت سوسے بزمندگان اختیار کرد و ہا م خویش ادر ا براسے  
دعوت بزرگان خویش فرستادہ باشند و ایشان را بہ قبول قول او و انقیاد و امر و نواہی و تر  
بوفات و مطبوعات خویش توفیق دادہ باشد ایشان را بدیدہ ولایت خود و مقربان خاص و صنف خود

گردانید و بدولت اتباع آن نبی مان ریژه از خوان آن نبی نصیب وقت ایشان کنند <sup>کرده اند</sup>  
 وللارض من کاس الکرام نصیب یکے اندیش کن در ظاهر یا و تشابه که می باشد که هیچ کس اگر چه  
 اخلاص و بندگی و سرکج خانه خود یا با و شاه وار و اما با تقرب بدو و وصول و مشایده با و حضور  
 مجلس او هرگز میسر نشود مگر بوسیلت مقرری از مقر بان او و خاصه از خواصان او پس تحقیق  
 شد عقلاً و نقلاً چاره نباشد از نبی که بدان خلق راه هدایا بند و بدرجه ولایت هم رسیده و  
 رسالت بود و ابا شد یکے از متفقان پیار می و پی او بدرجه نبوت <sup>اصطفی</sup> کند چنانکه <sup>باشد</sup>  
 را براس وزارت موسی نبی گردانید و پوشع بود موسی هم براس دین نبی نبی شد و روایه شد  
 که بعد از نبی دیگر براس و شریعت دیگر مبعوث شود و مانع شرع او آید چنانکه غیبی او نبی  
 آمده بود بروی کتاب و شریعت دیگر آمده است اما بعد بعثت نبی ماکه خیر الانبیا و افضل الائمین  
 و آخرین ختم نبوت شد کس بعد از نبی نباشد مبعوث او باشد متابیع او باشند تا آنکه چون  
 علی بن ابی طالب نازل شود و هم متابیع امت رسول الله باشد و بر دین رسول الله نازل شود  
 تا آنکه امامت نیکند چون وقت نماز و روزه و ایام شام از شما باید و من جز با اتباع نبی شما <sup>بگوید امام</sup>  
 یاری دهمی شما فرو نیامده ام رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم میگوید لو کان موسی حیاً <sup>برای اتباع</sup>  
 و سعه الاتباعی و مہتر خضر کہ نبی بود و زرد و حانی شده است اتباع ندارد و براس اتباع را <sup>فدیت دارد و براس</sup>  
 باید و متعلق جسم است و او از ان بیرون شده و دین وقت تکلف نماز و نماز شب <sup>اتباع را از متابعت</sup>  
 و جن نبوت و احوال شیخ الغیب نامند و رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم گفت انا مبعوث  
 الی الثقلین ای الحق و الانس پس چنانکه ملک نبی برایشان مبعوث نیست بروی ہم نبی نبوت  
 نیست و انیز ملکی شده است و بعضی روایات آمده که بعد بعثت نبی ما مبعوث نبی ما است  
 کذا فی التمهید و اما الخضر الخلف الناس فیه قال بعضہم انه قال بعضہم انه قال  
 بعضہم انه نبی قال بعضہم انه رسول الله و اجمعوا انہ لیس <sup>بکس</sup>  
 صاحب الشریعۃ و لا صاحب الکتاب اما طائفۃ ایدال و او و انوار ایشان از امت

محمد یہ اندیشہ نبی اندو خود را سرنگان اولیا خواند و کارکنان امیرالمومنین علی رضی اللہ عنہ گویند  
 و او سرور اولیا است و دفتر اولیا سے محمد یہ بدست است و خرقہ اولیا بدوی رشتہ الصلاح  
 الابدال قوم من اصحابہم لا تخلوا الدنیا منہم اذ اقامت واحد بدل اللہ مکانہ یا خو  
 فی نواح الارض قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الابدال ثلاثون رجلا تلو  
 علی قلب ابراہیم اذ اقامت رجلا بدل اللہ مکانہ آخر وعن النسب و مالک البدل لاء  
 ان یعون رجلا اثنا وعشرون بالشام و ثمانية عشر بالعراق کل صامات و احمید  
 بدل اللہ مکانہ آخر فاذ اکان عند القيمة ما تاكلهم قال ابو عبد اللہ لیس العن  
 اختلاف و اما هدم ان یعون رجلا ثلاثون منهم علی قلب ابراہیم فی کشف المحجوب  
 صدقین اندیشان را اخبار گویند و چهل تن اندیشان را بدل گویند و چارتن اندیشان را  
 اقامہ گویند و سترتن اندیشان را نقبا گویند و یکل ست اورا نقب گویند و عوث خوانند  
 و ابدال میان خویش چہن گویند و درغز اسے طائفہ از ایشان جنگ می کردند با کفار رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ آلم و سلم ایشان را بدید علی را رضی اللہ عنہ فرمود کہ برو بہر پس کہ ایشان گمانند  
 کہ وقت حرب پیدا می شوند و وقت آنکہ خصم می خواهد زون غائب میگردد علی رضی اللہ  
 عنہ ایشان را پرسید گفتند ما آنیم کہ در شب معراج از خداے خواستی کہ توے از امت من پیدا کن  
 کہ قیام امت من بدیشان باشد حق تعالی ما را پیدا آورد و کارکنان اولیاے امتان تو گردانید  
 و ہرچہ روز سے روز ما سرے فرخ کرد و در شرق و مغرب یک بدست زمین نباشد کہ ہر سالے  
 زیریں و نباشد تا قیامت در جمیع ارض گیریم و قیام جہان و خلق بران باشد امر و شیریکم کہ ترا  
 ماریہ با مخالفان است بلے یاری تو آدمہ ایم باز رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلم و سلم علی رضی اللہ  
 عنہ گفتند برو برایشان بگو کہ امروز کسے در میان در آید کہ ہم زخم بخورد و زخم بخوراند شمای خورانید و  
 نمی خورید اہل قتال و جہا و نباشد شمایرون آید ایشان بیرون آمدند این حکایت ہم بیان خود  
 ابدال کنند و در کتابے روایت دیدہ شدہ است و بعضی گویند حضرت کہ امروز است غیر آن

نہی

الحديثين

صدق

غزوے

گردانید

بدان

خضر است کہ با موسیٰ بتعلیم آمدہ بود و او عامل حقیقت بود نہ مبنی او افعالی کہ کوہ از قتل غلام و مہربان  
سفینہ چہ خلاف شروع بود و الا صاحب شرع موسیٰ علیہ السلام مکر نہ شد بے و شریعت دیگر جز شریعت  
موسیٰ علیہ السلام در حیات او نبود جواب ہم حقیقت گفت و الا در شرع اگر امر و نہی کے گوید کہ مرا  
خدا سے تعالیٰ گفت کہ فلاں را بخش کستم اور کشتن از روی شرع واجب باشد بالقطع قبول  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیش خود قصاص کند و این سخن اگرچہ راست بود مگر عذر دہ کہ عالم خلق باتباع  
شریعت آمد و این واجب و وجوب حقیقت عمل بر موجب حقیقت باشد شریعت راست نیاید  
ہم ازین جا گفتہ اند عارف صدیق آن است کہ عالم بہ حقیقت باشد و عامل بہ شریعت بود  
و عارف نزدیک آنست کہ عامل بہ حقیقت بود بر مقتضای اصل حقیقت حقیقت را اصل  
سازد و عمل ظاہر ابدان مبتنی کند۔ فی الحاصل آن خضر نہی بود و این از ارواح خلاصہ است  
تمسک ایشان بقول نبی کہ او فرمودہ است لو کان الخضر حیاً لزاو فی پس این حدیث دلیل  
کند خضر را ملاقات یا رسول اللہ نبود و از زندہ نہ بود و مردمان گویند بر روی زمین تاصد  
سال از ہجرت شخصہ نہ اند کہ روئے رسول اللہ دیدہ باشد بدین حدیث کہ در مصابیح  
منقول است و در قوت القلوب ہم گوید پس خضر زندہ نباشد جواب می توان گفت کہ علی  
وجہ الارض می گوید و او در وجہ الارض از جنس مردمان نیست و مراد حدیث آنست از صحابہ  
کہ روئے رسول اللہ دیدہ باشند زیادت از صد سال بر روی زمین نہ مانند او و درین مردم  
داخل نیست۔ اما جواب حدیث دوم لو کان الخضر حیاً لزاو فی چندین آواز ان گفت کہ  
قصہ میگویند کہ وقتی کہ سگند زدو القرین سگ کرد و خضر ابرائے محافظت بر آن داشت لفرمان  
خدا سے اورا آنجا خواب افتاد و صد سال بخت ہم درین صد سال بعثت نہی مابود و تمام ہم  
شد۔ چون از خواب برخاست پرسید کہ محمد حسن الزمان مبعوث شد؟ گفتند شد و گذشتہ یعنی  
حدیث آن باشد لو کان الخضر حیاً لزاو فی بالقطع تہ و آنکہ و احیاء قوت القلوب  
و عارف مبعوث عشر ابرہیم تیمی از خضر نقل می کند و خضر از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



کرد۔ و رسول اللہ خضر اعلیٰ مرتبہات عشر کرد و خضر بار اہم تہی کرد و او بمردمان و صاحبان  
نوع میان مشایخ و اولیاء اہل کشف و مشاہدات بسیار واقع است۔ اصل تقیم در لہجہ سلوک است  
سؤال۔ اگر ترا پسند کہ هیچ ولی برتر نبی برسد و یا فاضل از نبی شود یا نہ؟ جواب۔  
رد انہا شد کہ هیچ ولی برتر نبی برسد و یا فاضل بود ہمیشہ جملہ اولیاء مفضول باشند و انہا فاضل و اولیاء  
و هیچ ولی بدرجہ نبی زبرد البوزید لسطامی گوید ابتدا او درجہ النبوة انتفاء درجہ الولاية  
چون ولی بدرجہ ولایت نہایت رسیدہ باشد پیش آن بلا علت و سبب بلا امر مکتب غایت نبی  
و درجہ غیر صنیع از ان ولی یکے را درجہ نبوت شود پس چون باشد کہ ولی بدرجہ نبی برسد و یا فاضل  
از وی باشد ان سخن مومنان نباشد۔

سؤال۔ اگر ترا پسند پس چہ معنی است حدیث رسول اللہ را علماء اہل حق کاتبیاء بنی  
اسرائیل دور اجار افتادہ است او افضل و جلے و دیگر آمدہ است لشہداء اہل حق فی الحجۃ  
بمقام یغبطہم الانبیاء والاولیاء پس چون غبط کنند بدان مقام رسیدہ باشند ان دلیل فضل  
شہد باشد بر انبیاء ماضیہ جواب۔ بگو اینجا اصل کلی است اولاً تمہید آن باید کرد تا اصل را  
مشکل شود و آن اینست کہ فضل بزر و نوع است یکے فضل استقلال و تصدی و دوم با تبا  
و ضمنی فضل تصدی و استقلال و هیچ ولی را بر انبیا حاصل نہ شود و اما فضل ضمنی کہ آن بدولت  
اتباع نبی خویش کہ او را فضلے بر سایر انبیا است ریزہ از خوان نبی خویش چید کہ آن خاصہ  
نبی اوست کہ نبی دیگر را با استقلال آن ندادہ اند بدین فضلے بر انبیاء این متابع را حاصل نہ شود  
کہ طفیلی است بہ حال و او بر جہ دار و استقلال و استہلا و از دہر گر آن فضل از وی رفتنی  
نیست و بدین جزئی و ضمنی و طفیلی فضل کلی میان مستقل بر اسمہر کہ حاصل نہ شود و هیچ عاقل آن  
فضل را اعتبار نہ کند هیچ کس بدین سبب پروے فاضل نہ گوید۔ کس کہ است و ملک ملک  
بارے باندیش در شاہدہ یکے با دشاہے او را چند خواستے و مقربے با استقلال ہستند  
و ہر یکے بدرجہ میان ایشان فاضل و مفضول است و ہر یکے متابع و مقربے و خاصہ

و کسی از آن خویش دار و یکی ازین خواصان بادشاہ را آنخص خواص باشد کہ پیچ یکے ازو سے بزر  
 نیست و نبود۔ او مخصوص بر جرم و نوالہ و بہر صحت و بہ ازو شود کہ با مقربے دیگر نباشد آن مقرب  
 بیرون آید آنجا از خواصان خویش گوید و بد و برساند کہ از آن جرم و از آن نوالہ و از آن سر بر قربان  
 دیگر کہ باستقلال مقربان باشند نرسیدہ باشد۔ بدین معنی این غلام و کس این خص خواص  
 فضلے بدان دیگر مقربان و ملوک نباشد لیکن ایشان خبط کنند و بدان علم آرزو کنند و ایشان را از خود  
 بہتر دانند کہ مقصود رسیدن باخص انواع قرب است و آن بہ یکے و او ند و دغور آن ایشان  
 را دستے نباشد چنانچہ اتباع و ایشان را اتباع ممکن نباشد کہ ایشان را مستقل می باید بود کہ ہر یکے فرمان  
 بردارند۔ پس منی یغبطہم و منی اذ افضل و منی قول موسی علیہ السلام اللہم اجعلنی  
 من امۃ محمد ہمین است موسی علیہ السلام علم داشت بوحی کہ محمد نبی آخر زمان افضل انبیا  
 خواهد بود بہرچہ انبیا ہمہ سیدہ اند و خواهد رسید و او پیغمبر مخصوص خواهد بود کہ پیچ نبی را نبود۔ و امت  
 او بدولت اتباع او طفیل او بدو رجہ مخصوص خواهند رسید کہ نبی دیگر بدان استقلال نرسیدہ لایہ دعوت  
 کرد اللہم اجعلنی من امۃ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم۔ و انبیاء دیگر چون شہدار را  
 بینند کہ بدولت اتباع محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم و طفیل او بدرجہ رسند کہ خود باستقلال  
 نتوانند رسید غبط کنند و بدین جزوے ایشان را بر خود فاضل بینند اگرچہ این ضمنی است و الضمیت  
 لا یعتبر کم من شئی ثبت غمنا و لا یشیت قصد اچنانکہ در و دہلی نبی روانیت بخلاف سائر  
 انبیا کہ باستقلال کہ بر ہر یکے رواست پس این در و و بر ایشان کلا در و و باشند و این فضل ضمنی است  
 کلا فضل بود و این فضل جزوی ضمنی طفیلی مستلزم فضلے کل بر سر آن متعل و در و ان مستند حاصل  
 نہ شود و پیچ کسے وزیرے و روبرو وزیرے دیگر فاضل نداند و بران مرتبہ نہ رساند اگرچہ اتباع آن  
 صاحب خود آن کس بجائے رسیدہ و اطلاع بر سر از اسرار آن بادشاہ کند وزیر دیگر را نباشد  
 ولیکن تا بہر حال وزیر وزیر است کس کس است این سخن اہل تحقیق است و ایمان ہم  
 بریں منعقد است۔

۵۰ **سوال** - اگر در پرند ولایت نبی افضل است یا نبوت نبی؟ **جواب** - بگو اگر ولایت نبی میگویند  
 بر نبوت نبی و خود اینجا بعضی گفته اند که ولایت نبی افضل است بر نبوت نبی یعنی نبی و در جزو دارد هم  
 ولایت دارد که عبارت از قربات حق و حصول درجات الهی است و نبوت است که مبعوث شدن  
 از حق و تحقق و حصول شدن بدعت حق بر سبب حق پس ولایت که عبارت از قربات حق است بهتر است  
 از اشتغال بخلق پس ولایت نبی بر نبوت نبی بهتر بود اما اینجا یک سخن است که نبی را در مرتبه نبوت  
 و دعوت اشتغال بخلق و در خواندن ایشان سوسه حق و کشیدن اندام ایشان و شنیدن سبب ایشان  
 و منج و دیدن بایشان و رسانیدن شرائع بایشان و قتالی و جهاد کردن و بعثت سراپا و مجسمه عساکر کردن  
 مرتبه از قربات حق حاصل می شود و او را اطلاع بر اسرار و مشهودات عظمی است بر سبب این باشد و او را در  
 مقام اطلاع بختایات و اسرار و داده اند با اول قربات است و محکامات و محاکمات که در حال نبوت  
 و در حال نبوت است که ولایت که انتماس و در باب او و ما بتدلیس نبوت شده است نبوت پس نبوت هم  
 درجه شد از قربات عالی از درجه نبوت که مندرج و مندرج است در اشتغال بخلق که دینی و دگر نیست  
 و با این نبی قبل نبوت که انتماس درجه ولایت رسیده بود نبوت پس علی به نبوت نبی فاضل باشد  
 از ولایت نبی و این قیاس سخن است جز از فیض نور نبی بر این سبب نبیده و کم که از بزرگان بدین  
 راز رسیده اند بیشتر ولایت نبی را افضل و اشتد بر نبوت نبی و این خوب آید اگر نبوت نبی را  
 و اگر این نبی را محض خلق بود و آن نه چنان است ولایت حال نبی این است که انتماس و اگر این هم نبی باشد  
 حاشی که معشوق او بزرگ مشترک نیست چه در ظاهر و در باطن اما این همه در خلوت که در مقام طاعت و از خدا  
 و رجوع به تیرت نام خلوت نمایا تعرف نبی حان الی فی بدل اینا لهذا و ما لکنا کتبت فی  
 لَوْ لَا اَنْ هَذَا اَنَا اللهُ

۵۱ **سوال** - اگر چه پسند که نبی را گناه باشد یا نه؟ **جواب** - بگو نبی مصوم است از کفر قبل الوحی  
 و بعد از قصد نبی بعد از قصد نبی و قبل الوحی ماوراء او باشد و بعد از قصد نبی را گناه بطریق زلت است  
 معصیت بعد الوحی قصد از نبی صادر نشود و شال زلت نیست که چون موضع لغزش

پیش آید شخصی بقصد سلامتی پانے نهد که درست بگذرد و بغير قصد ناگاه پانے بخشد آن مردود  
 خواهش افندان زلت باشد گناه و نجی هم بدین مثال بود. مثلاً آیه **وَمِنَ الْجَاهِلِ الْمَکْرُ** که درین  
 گمان که منی منیر شجره نیست همان در حقیقت معینه است پس اکمل برعم شرعیت زلت شد که بعضی  
 حرام نبود و همچنین در جمیع زلات انبیا قصد شروع شده است اما بغير قصد ایشان و انفرقه سوس  
 معصیت افتاده. چون انبیا بود و اندک هم بدین مقدار باخود نشیند تا توبه کرده اند و توبه ایشان  
 بکرم خویش قبول کرد و جز ایشان بشکل این عمل ما خود نباشد ان الله البلاء علی الانبیاء فالامثل  
 و الا **امثل** یعنی منی منی که ایشان ما خود اند خطه گناه که از ایشان گناه گناه و بیکم سے این نباشد  
 تا قبل قصد می آید و درین اظهار فضل ایشان می شود و قریب است می شود که ایشان مقربان و  
 مهران و محبوبان و محبان و انبیا سے منی اند ایشان را بدین مقدار گرفتار نماید و در چه حسابید  
 هوش و آید ماها سیه کنید و گسته بهار نباشد اگر شمار این بدین بگیرم حال تمام باشد بشنو  
 بسبب زلت که خطاب آید تدار و قیامت و عقی آدم که به شوقی اگر چه جاسه و بگری گوی  
 نفسی و کم متحد که کشت ما با اندا و عالم و اوتار و قیامت فعضی آدم زید ففوفی  
 فاعتبر و یا اولی الایضا و اولیایه خدا محفوظ باشد و فرق میان معصوم و محفوظ آن است  
 که معصوم واجب العصمة را گویند یعنی واجب است که معصوم باشد از گناه و محفوظ جائز البصحة  
 خوانند یعنی روا باشد ولی را قصد گناه افتد باز توبه از آن باز آید از منصب است ساقطه  
 اما غالب احوال ایشان این است که ایشان هم از قصد گناه محفوظ و مصون باشند  
 سؤال اگر ترا پسند چون تحقیق شد که جز با تباع محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم هیچ کس  
 راه نیست این جو گمان و بر میان و سوا ایشان و کاهریان و رهبانان تبیس که مجاهد های کند  
 و بدان خوار تری ایشان ظاهر می که در هر چه بگویند از عیوبات همان می شود و بر آب می روند بر هوا  
 می برند و در محال مختلف و زندان واحد دیده می شوند این بر چهل افتد و چینی دارد و جواب  
 بگویند و حق این است که راه بخدا سلامت و درست و بیخوف و با این جز با تباع محمد رسول الله

بفصدنا

۵۹  
سوال

۵۔ اَللّٰهُمَّ اَلَمْ تَسْلَمْ نَبِيَّكَ مُحَمَّدًا كَسَيِّدَةٍ وَرَبِّكَ قُرْبَتَ رَسُوْلِكَ بِاتِّبَاعِ رَسُوْلِكَ وَرَبِّكَ  
 اٰخِرَتِ اِيْمَانِ طَوَائِفُ كَذَلِكَ اِيْثَانُ رَفْتِ هَلْ لِعَوْنِ طَرَفٍ وَاَنْ دَلَّ اِيْمَانُ اَنْدَ اِيْمَانُ تَعَالَى وَتَعَالَى  
 وَفَرِيَّتَ وَنَبِيَّتَ نَزَلَتْ مَحْرُومَ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ اَزْخَدَاوِ  
 بِمِثْلِهِ دَرْدُورِ خَ بَانُوْعِ عَذَابِ كَرْتَارِ بَاشَنْدِ وِہر گزردے خلاص ثیابند باطن جو عارِ حق کہ در حق  
 ایشان می شود و آن استدراج و کراست در حق ایشان کہ ایشان را بدان علوئے و انہاء کے مجہوم  
 حاصل شود و ضلالت بدان بیشتر باشد و بدان استحقاقِ رُود و لغن و تفتیب بود۔ و عوارِ حق بر چہار  
 نوع است یکے بجزہ اگر خارجے با دعوتِ نبوت بود و در ایامِ جوازِ نبوت و دوم کہ است خارجے  
 کہ بدستِ تنالیے کہ بدولتِ اتباعِ نبی خویش حاصل آید۔ و سوم منوتِ آن خارجے کہ بدستِ ہم  
 حاصل آید کہ سببِ عون و تقویت می شود و برائے تحملِ اعیایِ عبادت و مشاقِ طاعت و چہارم  
 استدراج کہ بدستِ غیر متبعِ ظاہری می شود و چنانکہ جوگی و طوایف کہ ذکر آن بالا رفت۔

۶۔ **سؤال**۔ اگر زائرِ مسجدِ میگوئی در حق بعضی مردم کہ ایشان ایمان بخدا پیغمبر کنند لیکن قایتِ شرع  
 نکنند و آن را عرفان نامند و شریعت را در حق عوام گویند و خود را از خواص شمارند و گویند کہ تکلیف  
 بر ما نازل بر یقین حاصل شدہ است و خدا کے گفتہ کہ **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ لَا يَتَنَبَّأَ الْيَقِيْنَ**  
 چون یقین آمد مراد بعبادتِ مقیات پس مکلف نماذیم یہ بیج تکلیف ؟ **جواب**۔  
**نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْهُمْ وَمِنْ مَقَالِهِمْ وَمِنْ سَوَاءِ ظَنِّهِمْ وَمِنْ شَرِّ اَعْمَالِهِمْ وَنَعُوْذُ**  
**اٰمِنُ اللّٰهُمَّ اِيْثَانُ طَائِفَ مَحْدَہ اَنْدَ اَزْخَدَاوِ اَصْطَفَہ دُوْرَ اَنْدَ اَزْخَدَاوِ اَصْطَفَہ اَزْ اِيْثَانُ بِيْزَارِ اَنْدَ اِيْثَانُ**  
 ایشان بہتر از کشتنِ مد کا فر باشند بہب اہل حق اینست تکلیف بقائے و مہ است تا جان و عقل  
 با تو باقیست تکلیف جمیع شرایعِ ظاہر و باقی است و منکر این سخن کا فر باشد العظیم است و معنی  
 اینست کہ و اعبد ربک بالکفۃ و بالمشقۃ حتی یا قیات الیقین یعنی چون یقین آید ذوق  
 مشاہدہ چنان فرو گیرد کہ عبادت را مشقت نہ اندک لایف نہ و لیکن کلفت تکالیف  
 برد و چون بمقابلہ لذت مشاہدہ حق و رضوانِ اخترم مشاقِ بہل و آسان بلکہ لایف نماید

چنان باشد که خورنده را در خود و خواب کننده را در خواب آن لذت نبود که بیدار را در بیداری و صائم را در صوم ازین کارکنان تحقیق کند که با جمل بدین قایل اند یکے از ایشان گفته است به

اگر لذت حرکت لذت بدانی و اگر لذت نفس لذت نخوانی

در پیشه را در وقت مرگ گریه کنان دیدند پرسیدند ترا چه می گویا ند گفت آن لذت که در بیداری وقت سحر قریب صبح می یافتم نخوایم یافت بعد مرگ سبب آن می گیریم اما اگر فراغی و واجبات و محرمات و سنن و روایب بر پامی دار و دو در بعضی نوافل تقصیر می افند و در بعضی از این زیانی ندارد که نوافل اند یعنی زواید اگر بجا آورد مزید باشد و الا نقصان حاصل در مزید و انباشت اما نقصان مزید و نقد وقت که متعلق بدان نوافل است قطعاً بود و اما اگر چه نقصان آن بظرف دیگر هم می توان و یا بهتر از آن کند که اکثر نوافل بر مراقبه و مشغول شود این جنون و انهم نقصان نه پذیرد بهتر این است که نوافل با خود گرفته باشد و در وقت خود ساخته باشد آن را بر پائے گرفته باشد به آئی حال ترک نکند ز آن بجا آورد اگر چه او را در آن وقت دشواری باشد که از مراقبه و حضور باز خواهد داشت بدان التفات نکند البته به گد و او را و او اعیه و نوافل که با خود گرفته است البته بجا آورد بعد به ذکر و مراقبه مشغول شود هر چه باید در آن استقامت جلا و صفا و لذت بیشتر یابد و شهود اکثر بود و این به تجربه تعلق دارد قال رسول الله ﷺ وَاَلَيْسَ بِاللَّهِ اَحَبُّ اِلَى الْاَعْمَالِ بِتَجَرِبَةٍ تَعْلُقُ بِهٖ اَللّٰهُ اَحَبُّ مِمَّا وَاَنْ قُلْ وَاَبْغُضُ الْاَعْمَالِ عِنْدَ اللَّهِ اَقْطَعُهَا وَاَنْ كَثُرَ وَنِيزَ مَا اَنَّهُ بِفَرَايِشٍ بِسِرِّ كَامِلٍ اَلْحَالِ مُتَقِيَمٍ الْاَعْمَالِ اِيْنِ اَفْعَالِ وَاَحْوَالِ نَكْرَتِ لِيُوَسِّتَ نِيَابِدَ وَبِخُورِ وَاِي كَمِ كِيُوَدَّ بِاتِّبَاعِ سَلَكِ وَاَصْلِ اِيْنِ رَاهِ رَايِ پَسَر كُنْدَ وَاَصْلِ نَشُودَ وَبِهٖ مَقْلَعِ اَنْزِ حَقِيقَتِ وَطَرِيقَتِ نَهْ رَسَدَ -

سؤال - اگر ترا پرسند که مرید پیرے شدن دوست بد این شخصی زون چه حاجت چسرا ۶۱



شاید با ویران شدن و پناهنده شدن و غایت زین و آنچه نفس او را تلف نکند هم بدان مقدار خود را فرمود و هرگز  
 ممالک و لواحق و میانان نایافته و بے تمیز از آن نخواهد و او اگر میسر نکند شوق خود را اختیار نکند  
 آن را مانع باشد تا بقلع نفس او بود و اتفاق نفس هرگز اهل ارشاد قبول نکند و راضی بدان نشوند و آنکه  
 از بعضی شیخ حکایت منقول شده است بحسب نصرت دل و حرق عادت و کرامت ایشان است  
 آن روز قلعه را ارشاد و امر کلی این قوم و اهل نیت دور کلام سخن در نمی آید و تقریر آن در میان  
 بال مستوفی شده است و اینجا براس و دفع توهم متوهمان سست عقیده ظاهر بنیان و ظاهر بیست و  
 چند نطقه باز بصورت تکرار بسته آید و در طریقت صفات و شرائط و ارکان است همچنین فراموش  
 و واجبات و منن و محتاجات که آن تعلق بقوامین و آداب و اصول و وار و کلم بدان جز خواص را باشد  
 و فایز بدان جبر خواص نه بودند که ایشان از خود و کلام و کلام خاسته باشند و بعد از بر داشته چنانکه در  
 وضو که یک لحظه برایشان از بے وضو از خود نگذر و بلکه براس هر وقت شغل کند اول تجدید وضو براس  
 هر وقت نماز بے لابی باشد رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم در فتح مکہ یک وضو چند نماز فرمود  
 که وضو صحابہ گفتند رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم از تو فطری دیدیم که یک وضو و تفتی نه کرده بودی گفت تعلیم خود را که  
 پس دلیل کند آنکه همیشه تجدید وضو می کردیم طریقت بود و بدان خواص و عوائد برایشان که انقضای  
 دین جمله تعلیم جز آنکه در عوام بر این استقامت نتوانند فعلی بنام دوام صوم بے خطر آرد و نه معنی که قیام بر  
 کردن بر رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم فرض بود و چنان صلوة وضو و شریک و شریک و صلوة او را  
 و ادب و صلوة آنحضرتی از او و آن همه حضوری و در او و صلوة که آن صلوة است و دل نماز است  
 رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم گفته که صلوة (الجمعی) و القلوب و غیره که صلوة و صلوة  
 المومنین و گفته الصلوة صلاة بالرب و در صوم اساک از جمیع مشروبات نه و نا آن شایع  
 اساک از شیر که آن طعم و شرب جماع است علی الخصوص که آن رفته عوام باشد و همچنین در هر عبادت  
 خلاصه و سبب است که مراعات آن جز وظیفه خواص نیت و این جمله اعمال موارث مشایخ است حق  
 و معانی صورت فرسیات است و اینجا علی است که آن را عمل قلب خوانند و بدان تعظیم دل باشد



ظلمانی و اشیاء حرمہ کدورات و ظلمات کہ از محبت نفس ظلمانی و رواغی حاصل شد است و برآے آن تو این دو کجیات و شریطی است کہ آن جز خواص ندانند آن را مرقبہ و عاریہ ذکرے است و در ہر ایک شرطے و بیعتے و در ہر شے اثرے و در ہر اثرے وجود مقصودے و آن رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ و سلم سراسر با خواص صحابہ گفتند و بیکدیگر میان خویش تعلیم و علمے و تعلیقے و معاملات مجاہدت و شہادت کردند و از عوام خلق مقصون داشتند کہ ضایع نشود کہ بانکار و تنکار پیش آیند چون ہم کنند و ہر یکے از خواص صحابہ بقدر استعداد خویش اطللاعے تلمے داشتند چسب آن رازے و برترے کہ طاقت ہم ادا باشد بروے کثا و اسباب کہ دید طاقت ہم ادا نخواہد بود و پوشیدہ بینی کہ شب معراج البکر رضی اللہ عنہ پدید ہل رات ربک اداہل بود و فضل اولیا کامل العقل یاد غار بود با او گفت نعم چون عائشہ پدید گفت لا کہ ادا و خوارین ندیدہ عورت بودہ ناقص عقل بود و ہم ریت اعظم است جز اہل ہم نتوانند کرد و نہ آنکہ صاحب بروی ریت را از میل تشاہی آرد و برآے دعوت شریعت و اجتہاد و تعلیم و علم بآن صحابہ بعد رسول اللہ علیہ آلہ و سلم اقتدای نمودند چہدے و جدے کردند از ایشان عن ابن عباس حنیفہ و شافعی و اصحاب ایشان سید و ہمچنین احادیث کہ ہمچہ شان و علما شنیدند برآے علمے و دانستے و اصولے و فروعے سندے و تعلیمے و تعلیمے پیدا آمد و تعلیمے تلمے و تدوینے شد کہ عالم بدان معلومت و حق پیدا آمد و ضلال کفر و جہل ہمچہ محمول و ذبول ہوست اما برآے ارشاد و سوسے باطن و تصفیہ دل و اعمال قلب و ارشاد سوسے اعمال طریقت اسرار حقیقت حق گشت تعظیم این تو این و تلمیق این اصول چنانکہ از رسول اللہ گرفتہ و آنچه از دولت اتباع بدو دادند و ذولی او کشادند و توانستے و اصولے و فروعے او پیدا آمدند و ازو بفرزندان او رسید و بیاران دیگر رسید چنانکہ از حسن بصری کہ شجرہ مشایخ حشت بدوی رسد و چنانکہ کمال زیاد کہ طول صحبتے با حضرت علی داشت و شجرہ مشایخ کبر و بیان بدو رسید و ابو یزید و معروف کہ فی ابن جعفر صادق کہ از آبا و اجداد خویش گرفت بدو رسید و شیخ شجرہ شیخے دور ویتے از اصحاب طریقت و حقیقت جز بہ علی منتہی نشود و این را خلافت کبری گویند مخصوص بہ علی شد و خلافت صغری

سیر آن  
مردم

آرد

که خلافت ظاہری بود از ان ہم شرکت باصحاب و دیگر داشت چہارم خلیفہ برحق او بود و انجہ از بقیہ  
 و حل مشکلات و ظاہر شرع از وی شد از کسی نہ بود تا عمر بنیاب را گفت لولا علی لہلکتم  
 آن خبر مسألت ظاہر شرع نبود کہ او حکمے کرد علی اور آئینیہ کرد و طالب حق فاروق بود و حق راجع بر حق  
 علی وید از ان رجوع کرد و تقبیل بین عینیہ کرد و گفت لولا علی لہلک عمر و رسول اللہ گفتہ  
 انما صدیقۃ العلم و علی بابہا و نیز گفتہ خلقت انا و علی من نور واحد قبل ان یخلق  
 اللہ آدم باربعۃ آلاف سنۃ فلما ذلنا فی موضع واحد حتی افترقنا من صلیب عبد  
 ففی النور و فیہ الخلافۃ این حدیث را مولینا محمد الدین رازی از صحیح بخاری نقل می کند و ما  
 آن را در وی نہ دیدیم خلافت باطنی مسلم بدوست با جماع امت و خلافت ظاہری و شرعی ہم با جماع  
 امت بدو مقرر است کہ آخرین خلیفہ برحق او بود و آخر او امام حسن شہابہ بود اما سی سال تمام علی  
 شیر قول حسن شدہ کہ رسول اللہ گفتہ الخلافۃ بعدی ثلاثون سنۃ ثم تصیو ملکاً عضواً  
 بعد ازین چہار خلفہ را شدین دین را استقامتے کہ بود نماز چیزے بر دین ماند چیزے بر عوارفت الی  
 ان انتھی الامر الی شئی لا یمکن المقل منہ جز سکوت دیگر چہارہ نیست و آن فضلے کہ علی را اصل است  
 باختصاص خلافت باطنی فضل جزئی است و گفتہ اند کہ این فضل جزئی ستریم از فضل کلی است و  
 ترتیب فضل ایشان نیز عند اہل سنت بر ترتیب خلافت ایشان است اول امیر المومنین ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 و پس امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ پس امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ پس ازو امیر المومنین علی رضی  
 عنہ و عنہم اجمعین پس ایشان عشرۃ المبشورین ایشان بدریاں پس ایشان اہل بیت و پس ایشان  
 سائر صحابہ و در ہمید می گوید افضل الناس من بعد الاربعة اہل بیت رسول اللہ  
 ثم الستۃ الباقیۃ من العشرۃ ثم اہل البدر ثم سائر صحابہ از تصنیف صاحب  
 شرح آثار نمبرین می نویسد اختلافوا فی تقدیم عثمان علی علی مذهب الجمهور من السلف  
 الی تقدیم عثمان علیہ و ذہب بعضهم الی تقدیم علی علی عثمان و الاول  
 اصح و المتأخرون فی هذا مذهب و ذہب بعضهم علی تقدیم الی بکر

منہم من جہتہ الصوابۃ وبتقدیم علی من جہتہ القابۃ وقال قوم لا تغفل عن عظمہم  
 علی بعضی وکان بعض مشایخنا یقول ابو بکر خیر علی فضل قال بابا الخیریت  
 غیر باب الفضلیۃ وخذ لما تقول ان الخیر لہا شئی فضل وقد یکون العبد الحبشی  
 خیر من الهاشمی والعبد الحبشی خیر من الخیر الهاشمی فی معنی الطاعۃ للہ  
 والتمنعۃ للناس وباب الخیریت متعلی وباب الفضلیۃ لازم وقد ثبت  
 عن علی انہ قال خیر الناس مرید رسول اللہ ابو بکر ثم عمر ثم رجل آخر فقال لہ محمد بن  
 حنفیۃ ثم انت یا ایت وکان یقول ما ابوء الا رجلا من المسلمین وہما جعفر وفضل  
 از الصاریس الشان تابعین پس ایشان سبع تابعین وبعث الشان انک تقوی وعلیم با شد ایت  
 انک حکمکم بحکم اللہ انکم کم وفضل اولاد صحابہ بعضہ گفتہ بر حسب علم وتقوی بود جعفر وندان  
 فاطمہ رضی اللہ عنہا انک افضل اند از اولاد صحابہ بنا بر نسبت ایشان بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ودر میان زمان فضل خیر بحکم بعد ہما عائشہ وفضل فرزندان رسول اللہ فاطمہ و امام حسن و امام حسین  
 علیہما الصلوٰۃ والسلام بر ایشان ساز زمان و اہل بیت مطہرات و دیگران بر ترتیب در رسالہ  
 ما و فیہ و علم کلام سید شیخ الشیوخ شہاب الدین ہروردی می گوید و علم الہدی و احصاک  
 عن التفضیل وان تجد نفسك موالات مع احد فاستأذ فانه سرک دینک و  
 یا اللہ تعالی ورتبہ اکبر ما علم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ می نوید و لا توالی احد اذ و ان احد  
 فالتواضع وحب الخواص المقصود چون از امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ آن تواعد و تواضع امرار  
 کنی و تواضع خواصان رسید ایشان ہر کسی بعضی خواصان و دیگر کہ بدیشان صحبت داشتند  
 و اہل بیت و اہل آن شدند رسانیدند از ایشان بدیشان رسید ایشان نیز مردم خواص را کہ  
 ایشان دیدند و طلبکن یافتند و اہمیت و استقلال آن و ایشان ویدند رسانیدند کہ اما شجرہ  
 شجیت تا بوقت ما رسید و مقصود ازین پسوند جرح و محبت تعلیم و تلقین نیست و این تعلیم و تلقین ہرگز  
 نہ نشود تا خود را بکلی از جزوی از اعتقاد تعلیم نہ کند و بدست شیخ خود نہ دہد و ہرگز فرماید و ہرگز گوید

و قد قال  
 ان الخیر الحبشی  
 خیر من  
 الهاشمی  
 فی معنی  
 الطاعۃ للہ

و ہر کسے کہ بدان منقاد و مبیع باشند و بر هیچ معنی اعتراض بدان نہ کنند و الا از ارادت و رسامنت  
 سا قاطع شود و طول عمر سے بدین شرایط پیش آو باشند تا اوزمانا فرمانا و جیسا جیسا استعدا سے در و  
 متجدد و میند و فرمایش بر حسب آن کند و قوانین و اصولے کہ آن از مشایخ خویش گرفته بقدر حال و باز  
 او صلاح او کند و دل او صاف عکس پذیر گردد و ناقابل عکوس تجلیات قدوسی شود و بعد آن با سر  
 حقیقت کہ آن را مراتب است علم الیقین علم الیقین حق الیقین حقیقۃ الحق حق الحقیقۃ برسد و براس  
 این را قواعد سے و قوانینے بنیاد کردہ اند کہ بدان کتب سلوک مجلدات متفرق شدہ چون امیر المؤمنین  
 علی رضی اللہ عنہ این قواعد و قوانین و این اسرار و وقایع آن از کتبے مرشد کامل الحال و سالکے  
 و اہل گیر و نبشتہ دیدن غرض حاصل نشود و بدان ماند کہ مر دے عامی کتاب طب بنشیند و وار دے  
 مرض نبشتہ کند ملاکت اور امتیقن باشد زیرا چہ ہر وار دے بر حسب مرض و قوت و ضعف مرض  
 و بر حسب قوت و ضعف مرض و بر حسب ہوا و حسب غذا مختلف است تحقیق احوال از مرض جز طبیب  
 حاذق کہ سالہا دار و کردہ باشد و در مان را مزاجہا تجربہ کردہ باشد و نفع و زیان ہر وار دے دانستہ  
 بود قوت و زور ہر وار دے دیدہ و ہر زہر سے شناختہ باشد و تصرف بحسب آن و ہر نر کیسے تواند کردہ او  
 ستر این کار از استاد حاذقے و ماہر و صاحب تجربہ گرفته بخدمت طول و صحبت و راز ہرگز آن مرض  
 از آن مرض خلاص نیاید و مطلوب صحت نہ رسد کذا لکھن جیل ہمہ مرض قلب دل بکدر وار دے مظلم  
 و پیر بہر علت طبیب است بر حسب قوت و ضعف او وار دے کہ از استاد و مرضی گرفته است بخدمت مطلوب  
 بقائے بنیاست و الا سلوک میر نیاید مجاہدہ بقدر سے فرماید کہ تحمل نیہ میرہ باشد تسلیم میرہ نفس خود را  
 بہ شیخ و اہل سالک کامل الحال مرشد سے حاذق کہ او نیز از پیر خویش گرفته صحبت طول و خدمت راز  
 بخدمت از بلا سے گذر و رت باطن و ظلمت دل خلاص یابد و مطلوب مشاہدہ حق و اسرار حقیقت برسد  
 و در آب اندازہ فرماید و طعام اندازہ فرماید و پیر و جوان را بنید قوی و ضعیف را بنید و نامستعد و مستعد  
 بنید و مجر و متاہل را بنید بر حسب آن دار دے صلاح باطن اور کہ مقصود آن تصفیہ باطن است  
 فرماید و او کلا و کلامہ باطاعت و انقیاد کلی بہر جا و فرماید بدان رو و دھر سے بدان گذار و این دلائل  
 سے عبارت "چون امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ" و ہر سہ نسخہ پانچمین است و این پنج رجبہ مبارک ۱۲۷۵ھ

یا ملکی و مملوئی گویند این جائیز طغولیت و فطرت و برهوت و بلوغ است و آن را جز پیر زمان چون طفل را  
بره بریان و دهنده ملاکت حقیقی باشد و چون شیر زیاد و دهنده پیم ملاکت باشد هرگز آنرا ترسیده  
خاصه باید که هر طفل محتاج تربیتیه خاصه است بر حسب قوت و ضعف خویش اگر درین حال از مری که  
بمنزلت ام است جدا شود ملاکت ضروری باشد چون بعد بلوغ رسد اگر آن زمان جدا شود  
امید بقیام بود این چیز پیر زمان پس بجز ام او از جدا شدن رو انباشد و پس ازین بیان شافی و ازین  
شرح کافی تحقیق شد که در تحت تصرف پیرے مرشدان امر لایبای برے وصول خلاصه دین  
محمد و اسرار حقیقت که خاصه افضل انبیا است به این هرگز میرشدنی نیست حاصل اینکه چنانکه  
برے اعتبار ظاهر ایمان اتبغای و سلیت شرط است به آن معتبر نه بود بلکه ممکن نباشد که لک  
برے اعتبار بوصول درجات قربات ابتغای و سلیت الابدی باشد و اگر نبوی اسطه راه پدید  
اہل عروج و سادات و مشایخ مرشدان کامل الحال بہ روان معلوم چنین خبر داده اند اگر کسی بخواند  
بقوت مجاہدہ و مشاق خود و خودی خود راہ باسماں و آسمانیان برد نہ تواند و چون باؤل  
در آسمان برسد و رستیا بد و دربانے کہ بردار است مگوید کہ فلان بوسلیت کہ آمدی براہ کہ ام  
و اہل سالک مامور بدعوت خلق این راہ پے سر کردی اگر نام کسی گیرد و تحقیق من ائید مامور و ائید  
بدعوت است مرجا گوید و در بر و کشاید والا اگر نام کسی نگیرد و یا کسی را گوید کہ درین مرتبہ نیت بگویند  
باز گوید کہ این در بر و آیان و بر غایبان نہ کشاید.

سؤال اگر ترا پیر چون مقصود ازین چون تعلیم و یقین بود این طایفہ را طایفہ بر سر و شوق  
و عہد بدست کشانیدن و تصرف کردن چہ معنی دارد؟ جواب گوید بدست ضوآن ہر یکے  
از صحابہ کہ حاضر بودند دست بردست مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میداشتند و  
معیت و متابعت و انقیاد و قبول قول از وی و تصرف او و خود کلام و جملہ حتی الموت میکردند و در  
مکہ و فسطاطین آن صفت است کہ در میان مشایخ باقی مانده است و این سنت حضرت پیر  
مشایخ باری و ارشدہ اند از ائد انہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صحابہ کہ ایشان

۶۲ کلام

کروہ



میان نشاء است ہر یک تبرکے پارہ گرفت گفتند این پارہ چہ کار آید و چہ کنیم گفتند در تہجد ہم بصورت  
این تہجد بدویم و بر منہ ہم این طاقیہ باختند بر سر داشتند پیشتر ہم ازین تبرک است کہ شایخ صوفیہ کہ  
حرمست طاقیہ دارند و طاقیہ را پوشانند و خود طاقیہ و ایم پوشیدہ باشند و ہرگز بے خود طاقیہ نہ  
نہ کہ نہ دور متوضا یا طاقیہ نہ روند

۴۳ سوال - اگر زنان عورات را بیعت بخوزہ آب می کنند این چیست ؟ جواب بگوشت و  
عورات را شایخ کم کرده اند کہ ایشان ناقصات عقل و دین اند کمتر از ایشان کمالیت بریدہ اند  
نبی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ آ کہ وسلم فرمودہ است کلی من الحيض کثیر ولہ یکل من النساء  
الاربعۃ آسیۃ امرأت فوعون وصریح بنت عجلان ام عیسیٰ علیہ السلام و  
خدمت بنت خویلد و فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم این حدیث و  
قوت القلوب آورده است و در میان شایخ ہم کہ عورات باشند الا معدودہ و در چہار  
جہا کہ را بطہری و فاطمہ شاپوری بنی فاطمہ سام و چندے و گراشد علم و شایخ نیز دوست بر  
ار شاد عورات نہ زند کہ گفتند ایشان بیا را شد کہ کشف حقیقت ایشان را شویخ کند و آن بیان  
عورت باشد قوی مردے باید کہ بعد حصول حقیقت برعائے خود ماند مکنین عورت را خود طاق  
کجا یا شکستہ ہم ازین مصلحت بیعت ار شاد و پیوند ارادت با ایشان کمتر باشد اما تبرک ایشان  
درین نہ اند اما بیعت با ایشان کہ تمام دست پوشد بجامہ و سر انگشت بیرون آرد و دو طرف  
کوزہ نہد و طرف دیگر شخ انگشت و رآب نہد این است کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ آ کہ وسلم  
در فتح مکہ عورات برائے بیعت آمدند طحارے پر آب کوه در میان نہاد و یکطرف خود دست اند  
و ہم طرف دست آن عورت از آنکہ آب لطیف است حجاب بخوابد بود گویا دست بردست  
نہاد از آنکہ دست بردست عورت ستورہ نہاد و روانہا شد این چیلہ کہ و ما ایشان بیعت کرد  
شایخ جان سند اختیار کرد ہم باتبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ آ کہ وسلم بیعت تبرکے  
با ایشان کنند و بذل طاقیہ خرقہ ہر یک ہر یک کہ گفتند کہ ایشان را توبہ باشد و تمیل استقامت

مخدای بخشنده و در قیامت پناہ عظیم بود از حضرت خواجہ شہیدم سلمہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
 پیوستگان تہ نوع اندیکے نوع آنکہ عہدے و بیعتے بر ما کردند ہم بدان رفتند از ان عددے  
 و تجاوزے نہ کردند ما را از ایشان غم نیست کہ در رو قیامت با تعلق باشند و در بہشت در آیند  
 حاجت شفاعت شفعی نہ دوم نوع آن است کہ عہدے بیعتے کہ کردہ اند از آن اہل ارض کردند  
 و تعلقے کہ با بہتہ بودند آن را گسستہ و ظاہر و باطن از ما روئے گردانیدنی کردہ اند و اعتقاد  
 نہ دارند ما ہم از بے غم کہ خود از ادب اہل تعلق نہ دہند و اورا بار نہ بندند و ما از اجتنے نہ بہند  
 و اما نوع سوم کہ ادبیت کردہ بر آن نہ رفتہ است اما اعتقاد و توجہ بر باقی داشت لابد شفاعت  
 ادا ضروری باشد بقابل التثبی باید استقامت و ادب استقامت ہب التثبی نہ رسد و از ان مقام  
 می باید کشید بلا جہان می باید رسانید و اگر تنہا این کار میسر شود توجہ بہ شیخ خود کند اگر از وہم بر نیاید  
 ادب بہ شیخ خود پناہ دہد ہم برین نہ طاہر رسول اللہ بر رسول اللہ و جملہ مشایخ اوجہ شوند و حضرت  
 باری شفاعت ادا کنند غالب این باشد کہ اورا با کماند بہشت فرستند اگر ایمان بہ خدا ہے  
 و رسول اوست باشد اگر نہ خود عقیدہ برجہ خواهد بود و اورا بے ذیل پیرے چہ خواہد  
 بہت سبحان اللہ و فی مراتب ہمیت آن است کہ و تلم آمد کہ پیرا در مقام شفاعت یا بدین موزان  
 کرامت و دست بہ ہمیت فراز کردہ اند خود گرفتار خواهند بود و اے سکیان را چہ جاسے آمد و شد و یا  
 گناہان دیگر کہ خواہد کشید بلا گرفتار خواهند شد نہ بے غفلتے کہ بر مردمان سادہ الہ سبحان اللہ

سؤال۔ اگر تیرا شدیکے از افعال باری تعالیٰ است اسرارے محمد رسول اللہ است و سبب  
 معراج از بیت الحرام تہ بیت المقدس بھیں قرآن کہ سُبْحَانَ الَّذِیْ اَنْتَ رَیْ یُحْشِبُ  
 لَیْلًا مِّنَ الْمَسْبُوحِ اِلَیْهِ الْحَوَامِ اِلَی الْمَسْبُوحِ اَلَا تُقْضِی الَّذِیْ و از بیت المقدس تا آنجا کہ خدا  
 خواست بکشدے شہور و اورا تنے نقیل وارفتی بود و او بہو اتصاف چہ نہ شود و در خرق  
 اجرام ہادی چہ نہ کرد جواب۔ بخورق اجرام ہادی امر ممکن است زیرا چہ ایشان از جنس



اجسام اند و اجسام صالح خرق اند ایشان هم صالح خرق باشند و این مخالف ظاهر است  
 که اجسام سهوی را نمیکارند که قابل خرق باشد پس چون ممکن باشد و ممکن بقدر الله تعالی و خیر  
 صادق خبر که انکار آن کردن روانه باشد معتزله در نقطه بین منکر اند می گویند به روح و روح  
 صعود تن ارضی و سفلی در هوا ممکن نباشد جواب ایشان این است اگر شما استبعاد صعود ارضی  
 و رسامای می کنید قرار به نزول هوای در ارضی چون نمیکند که جسم سیل هوای بود و رسول الله  
 فرمودی آمد بالمیس هوای است در زمین می آید در حرکات و وسوس می کند و بر نزول  
 بر سیل نزول قرآن و احکام دین و شش رابع سو قیف است و کون اطمین در هر لحظه با ما کن  
 مختلف ثابت و در قرآن و احادیث است انکار این خبر موجب انکار دین باشد  
 و نیز ثابت است بر چند سده که در حال و دیدن اسپ که سخت می رود و از بر داشتن پاتاها و ن  
 بر زمین فلک بر هزار فرسخ می جنبد پس حرکت بسرعت از فلک بر سه هزار فرسخ بدین دو ممکن  
 است و بر هر ممکن خداست تا در پس ممکن بود که انبی حرکت بدین سرعت پیدا آورد که بدن صعود  
 و رسام که این همه نکلمان گفت اند اما اصل از من باشد که در انسان هم علوی است که آن درج  
 است و سفلی که تن است چون مجاهده در ریاضت آن علوی غالب شد برین سفلی بقدر  
 جوار و تاثیر آن حکم علوی گرفت متصف بصفات او شد چنانکه دعوا هم علوی در تبع سفلی می افتد و در  
 حکم آدمی شود استعدا و خروج ممکن نباشد اما چون فوت روح گرفت تن بصفت روح شد معراج  
 او را ممکن شد بدین که سفلی بقوت علوی ملو گرفت و بر هوا شد برین سخن حل شد مشکل معتزله و  
 مشکل آن کسانی که معراج را بر روح می گویند و خواب می گویند بنقطه می گویند و دیگر برای  
 عرفان را خرق و شق که پس آن التسیام شود و شرط نیست زیرا چه ظهور ملک چنانکه ملک الهی  
 و شهود بعضی احسام لطیف چنانچه جن و شیاطین و جسم محمد لطیف تر است از اجرام جن و شیاطین  
 تا آنکه گفته که جنین بود که سایه او بر زمین نیافتاد که او عین نور بود و نور را سایه نباشد و آنکه معتزله  
 که خانیث الحکما را می گویند در مقام بر روح بود و بر تن منکرند که تن عین هم بود و گاهی بود که

در  
باز  
این

او در مکان خود بر زمین بود و در جلوه‌های کشف او بود و آنچه در علویات است او در زمین  
دید و نگاہ بود به قلبت قالب و بر روح عروج کرد و چنانچه قالب زمین و آگذاشته  
و معاویہ را پریدند از عروج گفت کائنات رویا صلیح و اعانتی پریدند او گفت ما فقیه جمل  
محمد صلی الله علیه و آله و سلم معراج روح باقی بود و این قصه معراج مشهور شد که کافران کلان  
کردن میار مومنان و توحید و لکن اعتقاد می‌دادند که الله تعالی بعضی گفته اند به بهشت بود  
و بعضی اعراف عالم و بعضی تلویش و بعضی تاسد ره و صحیح آن است که حدیث شفاء الله و این  
حیثه نماز به حدیث است که فی شرح العقیدة النسفیة لمولانا سعد الدین  
الطوسی.

۶۵

**سوال** اگر تائب بر بدترین فعل از ملک یا بر عکس؟ جواب گویا باین حق اینجاست  
و آن این است که خواص بشر یعنی رسل فیض از خواص ملک چنانکه جبرئیل و میکائیل و اسرافیل  
و عزرائیل و ایشان از عوالم بشر یعنی اولیاد و عقیده حافی و سراجی چنانچه فی تلوید امار و آیتیه از  
ابو حنیفه آمده است که جمیع الناس افضل من جمیع الملائكة خلافاً للصاحبیه و الاقبیاء  
والاولیاء این روایت در روضه زنده ولی است.

۶۶

مجموعه

**سوال** اگر تائب بر بدترین ملک که ایشان حامل عرش اند و حامل لوح و مقر سما و ارند و منقلبند  
مقامات قرب الملعون ایشان تسبیح است شرب ایشان تفریس غذا و ایشان عباد و حق  
است و هم عصیان و گناه از ایشان نیست صرف نور اند و این بشر که محمول بر عصیان است  
نبی علیه السلام می‌گوید لیس النفس لا تارة بالستور و منظر لواء است چگونه فضل الله از ایشان  
جواب می‌گوید مذکور است که برای فصل ملک ————— بر خواص بشر گفتنی  
بر موجب تحصیل خواص بشر ملک است زیرا چه ایشان را محمول بر عصیان کردند و نفس اماره  
که مخلوق بر عبادت تدبیر است با او مرکب کردند و اماره را بر دست طغیان اندک که ساقه فساد است  
خداوند را دانستند ایشان را نفس خود را در آن عدد و رکنند و نار اهوریه را به سطوت و عظمت  
سعد و بر سر خود نهاده اند بجای خدا تعالی، لفظ "نبی" که شهود گناات است - ح - ع

تشنه در طلب رضائے خدا همه مرادات خود را فدائے رضائے حق کردند اینچنین ہوا کہ  
 غلامیہ را مغلوب بلکہ معدوم ساختند بہ حد کہ نفس ایشان ہموار شد و بدست ایشان  
 مسلمان گشت ایشان را امر بہ حیر کردن گرفت چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود  
 اسماء شیطانی نکاح یا صنی الا بخیار نفس مطلقہ گشت قرار بر طاعت گرفت قصد انقلاب  
 سوئے ہوا از دوائے بکلی گرفت و اجر بقدر تعب باشد درین شبہ نیست پس عبادت ایشان  
 افضل آمد از عبادت ملک و قرب ایشان بالاتر شد از قرب ملک نہ بینی کہ بدرجہ محبت اللہ  
 جز بشر کے مشرف نہ شدہ و نخواہد شد و پیچ درجہ عالی تر از محبت و محبوبیت نیست و آن حالت  
 بشیر است و در شب معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہ مقام رسید جبریل را بر بود  
 گفت بیشتر آئے جبریل گفت لودنوت املہ لا محترق ان المقدرا انکشتے پیشتر شوم  
 سوختہ گردم از آتش نمازے الی الی آمد بے واسطہ جبریل رسول اللہ مشہ رفت قاضی  
 العیالہ ما آتی فی کان قای قوی سبیل او ادنی و هو فی الاخر الا علی  
 فاذا ع البصر و کاطفی الی آخر الآیات آنجا بود کہ جبریل را فتنہ نہ بود و در عوارفت  
 کہ اخلاص برے است بین العبد والرب لا یطوع علیہ ملک فیکتبہ برے را از خوا  
 گوش و از بعد مجاہدہ مرکب نفس کہ براق روح تواند بود و خواص بشر بہ مجاہدہ بجائے رسید کہ  
 ملک نہ رسد پس جو احسان بشر ہمچنین این مقدمات فصل باشند از خواص ملک ہم بدین اشارت  
 است در آن آیت فرشتگان با خدا طعنہ بر آدم کردند و گفتند انجعل فیہا من فیہا  
 فیہا الآلہ و مدح خود کردند تسبیح و تقدیس جواب از نسبت ایشان گناہ را بر ایشان این آمد  
 انی اعلمکم لا تغلبون ہمیں کہ عیب می کنند ہمین ہنر ایشان است کہ با وجود این دو اشیا  
 بحق را خواهند برد و در ضائع ہر مقدم بر ہوائے غالبہ خود خواهند کرد و جان خود را در اندک  
 کار من نخواہند کرد و این در ثنائیت پس ہرے دارم با ایشان کہ شما از آن خبر ندارید و ہمچنین  
 کہ عیب ایشان می گویند ہنر ایشان است اما معتزلہ بر عکس حق سخن می کنند و مولانا غفر الدین رازی

لا حوت

ایشان یا راست و دلائل ضعیف می گویند و آن در عالم کتب کلامیہ طور است و ذکر آن درین مختصر زیادتی باشد و ما ذکر کافیة لمن لا درایة

سؤال۔ اگر تپرسند کہ بنی چندند جواب۔ اولیٰ تر اینجا این است کہ عدد تعیین نہ کنیم بگوئیم ۶۷ ہمنیا برحق اند تا در بنیاد ایشان کہ از غیر ایشان با شد و بیرون شود از ایشان کہ از ایشان باشد اگرچہ در بعضی احادیث آمده است کہ مائۃ الف و اربع عشرون الف۔

سؤال۔ اگر تپرسند فرق میان رسول و نبی چہ باشد؟ جواب بگو رسول فضل است از نبی۔ ۶۸ رسول آن است کہ صاحب شریعت و کتابے بود و نبی آنست کہ وحی او بخواب بود یا متابعت رسول دیگر کند و بعضی برعکس گفته اند۔

سؤال۔ اگر تپرسند رسول افضل است از ہمنیا یا نہ؟ جواب بگو آرسے زیر اچہ اور انجہ ۶۹ بانیایے ماتیل وادہ اند و او را وہمہ وادہ پیل الکھ او مامور است باقتدایے دی انبیاء سابقہ قال اللہ تعالیٰ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ هَدٰی اللّٰهُ فِہٖدَا هُمْ اَقْبَلُوْا و ہرچہ مامور شد بے شیبہ ہتھام آن کرد پس لاہمہ ہدایے ایشان در وجع شد پس افضل از ہمنیا باشد ہمان کہ و نیز است او افضل از ہمنی است پس فضل از ہمنیا باشد زیر اچہ فضل متابعت ہر متابعت متبوع ایشان است تا متبوع ایشان افضل از متبوع سائر ائمہ نہ بود فضل متابعتان جز بہ متابعت متبوع نیاید۔

سؤال۔ اگر تپرسند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت من قال انا خیر من یحییٰ ۷۰ ابن متی قہد لکذب چہ معنی دارد؟ جواب بگو این حدیث و مثل این ہرچہ وارد است ہر محمول بر یوسف نبی است اما بیان حق واضح آنست کہ در حدیث ذکر است انا سید ولد آدم ولا فخر و صلت شفاعتی یوم القیامۃ علی اہل البیت و موسیٰ و ادم و جعفر من دونہ تحت لوائی یوم القیامۃ ولا فخر و اما انبیاء بگو تقیایان نور

فاضل مفضل اند کہ خداے تعالیٰ گفته است تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى الْبَعْضِ  
اما فاضل ہر یکے بر دیگرے با سبب تخصیص یا علیٰ قلعی معلوم نہ شد پس حکوت اولیٰ است و اقتضای  
علم با اجمال و الله اعلم بالتفصیل

سوال ۱۔ اگر تراپشندی بعد موت نبی است یا نہ؟ جواب گو آری۔ بگو بعد موت  
نبی نبی است عزل از مقام نبوت نمی شود زیرا کہ ایمان بھیج انبیا بعد موت ایشان فرض است  
اگر بعد موت عزل شدے از نبوت ایمان نبوت ایشان بعد موت بطریق مجاز بود باعتبار  
اماکن و این خود صحیح نیست اما نزدیک اشعری و بعضی متفقہ و بعضی مشکلمان نبی بعد موت منزول  
از نبوت است زیرا کہ قدرت انبیا نماند و این مذہب اہل سنت و جماعت نیست جواب  
گو گفته اند چون است ایشان در دنیا ایشان اند و انبیاء دیگر موافق و مصدق ایشان بودند  
ایشان در دنیا ایشان در اصل باقیست و میان مشایخ متفرقات کہ ولی را حکم ولایت نمی کشند  
و تصرف آن ولایت باذن الله بدست او پسند بعد موت او از ان منزول است تا بعد  
آن یکہ ہنوز آن بیدارند است ہر کہ خواهد بود اما او بعد موت او منزول است این سخن بسیار  
صوفیان است و در نقطہ این روایت را بنیاد را در عوارف و ثنوت القلوب و اختیار این حکایات  
و احکام ملو و محسوسیند۔

## فصل سوم

در سہام باری تعالیٰ کہ چه صواب است و چه خطا

سوال ۱۔ اگر تراپش را سہامے باری حق تعالیٰ است یا ہر اسمے کہ در عیب و نقص و در حد  
و زوالے نباشد اطلاقی بر باری ہدایتا شرعاً جواب گو مذہب اکثر فقہاء نیست کہ توسیعی است  
یعنی بیلازم قرآن و یا از ماویث رسول است و یا کلام سلف صلح اطلاقی او بر باری صحیح  
شدہ باشد اما اطلاقی را و انبویہ و بعضی گفته اند اگر در حد و زوالے نیست و یا باشد

الطلاق اور بربادی خواہ از کلام سلف اطلاق اور صریح منقول باشد یا نباشد و از مصداق و خطباء و اصحاب فصاحت و بلاغت چنین تحقق میشود کہ ہر اسمی کہ ایشان را محجب مقتضی مقام می آید و در آن عیب حدوث و نقصان و زوالی بہ خداوند راجع نیست فی الحال اطلاق می کنند این فعل ایشان بر روایت بعضی فقہاء و باشد۔

سؤال۔ اگر تاریند اسم عین سنی باشد یا غیر سنی؟ جواب۔ بگو اگر بدین معنی می پرسد کہ منقول یا محقق ہر دو یکسانست خود اسم عین سنی۔ و اگر بدین نظر کہ آن ذات سنی و این لفظ و محروف پس اسم غیر سنی است قطعاً درین معنی هیچ عاقلے خلاف نکند۔

سؤال۔ اگر تاریند اسم شے بر باری پارسى روا باشد؟ جواب۔ بگو آری روا باشد بپاکستان عربی روایت در حافظیه است بچنین موجود۔

سؤال۔ اگر تاریند اطلاق لفظ نور بر باری روا باشد یا نہ؟ جواب۔ بگو آری روا باشد م و لیکن معنی نور النورس یعنی آیت اللہ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَاْلَاَرْضِ اے نور السموات و الارض زیرا کہ نور شے است مخلوق و ظاہر ظہر۔

سؤال۔ اگر تاریند اطلاق لفظید و وجه و عین و جنب و نحو آن از تشابہات روا باشد؟

پانہ ۱ جواب۔ بگو عربی روا باشد اما بپارسى روانہ باشد در حافظیه چنین افکار اما در تشابہات می نویسد کہ اطلاق بہ عربی ہم بے تاویل روانیت زیر کہ ایشان تشابہات اند در سراجی افتاده است و یوصف بان لا یدر علینا و لکن لا کلا لایدی و لا کلا لاجین ولا تشغل بالکلیفیه و قال السید امام الشیخ متجاع وصفه بالید بالفلسفیہ یحییٰ زو بالعبین لا و ایضاً منہ گویند کہ خداے باخ و بیج چیز نہ باشد زیرا کہ بہشت و دوزخ و این نحو اسند یوسف شیخ اہل سنت و جماعت و علامہ می گویند و قال دست خداے و راز است قال حاکم الامام لیس یخبر و راجع اسامی میگوید الی دست معروف ازین روایت ای آید کہ دست عربی باشد۔

۶ **سوال**۔ اگر ترا پرند خدا سے تعالیٰ برزخ و قاضی و ہازم و فاج و شہید گویند یا نہ؟  
**جواب** بگو مضاف روا باشد چنانکہ رفیع الدرجات و قاضی الحاجات و ہازم الحزب  
 و فاج الهم و شری العقاب اما بغیر اضافت روا نبود۔

۷ **سوال**۔ اگر ترا پرست مجتبیٰ روا باشد یا نہ؟ **جواب** بگو آری روا باشد بدین معنی مجتبیٰ  
 است بکمال عظمت نبردوستی و اما محبوب روا نبود زیرا کہ محبوب بپہرورت و مغلوبیت  
 دلیل کند اما احتیاج دلیل بر اخبار حجاب از غایت عز جلال بود و نیز توفیق بدان وارد است  
 و بدین وارد نیست و بعضی محبوب نیز منع کردند و در حدیث آمده است حجابہ المؤمن  
 لو کشف لا حسرت سمحات و جہلہ ما انتہی الیہ بصرہ من خلقتہ من حجابہ  
 لیس شیء یحجبہ من الظہور الا ظہار بل حجاب و صفت و عظمت و ملائمت  
 اوست چنانکہ گفت العظمت اذاری و الکبریا و دانی و بعضی اسامی اطلاق او  
 و ضل او ہم روایت چنانکہ محرم و ساکن و عاقل و محقق و الدخول فی العالم و الخارج بہ  
 و فاسب روا نباشد اما غیب روا باشد زیرا کہ توفیق بدان وارد است یقیناً متون  
 بالغیب قبل ای ہا للہ۔

۸ **سوال**۔ اگر مرا پرستند کی از اسماء باری تعالیٰ شاید و شہید و ظاہر و باطن است  
 اطلاق ہمہ اضداد یکدیگر روا باشد و او چه توفیق صیت؟ **جواب** بگو غیب و باطن بدین  
 معنی کہ هیچ کس او را بر حقیقت او اطلاع نیابد و ظاہر بدین کہ دلائل و جودات او بہ  
 صفت وحدانیت و اوصاف کمال ظاہر و پیرا است ہرگز خاند پذیرد و حاضر و غایب  
 بدین معنی کہ گوید علم باقوال و بافعال ہمہ عباد و ارواح و قلیہ و کثیرہ از علم او بیرون  
 پس او شاید و حاضر و غایب است تعظیم و قدرت ہمہ حال۔

۹ **سوال**۔ اگر ترا پرست در حدیث آمده است لا تسبوا الدھوفان اللہ هو اللہ  
 اطلاق لفظ دھبر باری روا باشد یا نہ؟ **جواب** بگو بہ عربی روا باشد زیرا کہ توفیق و

ولفظ متشابہ است اما به پارسی روان باشد جز بتاویل مقلب و مصروف و بدان روایت که بخیرید  
حافظه ثبت شده است

**سوال** - اگر ترا پرسند اسم ذات است یا اسم صفت؟ **جواب** بگو اسم ذات چون اسم یک  
اسم نیست و اگر اسم صفت است اما این را اسم ذات گردانند اجزای صفات نیز لفظ مصروف  
نباشد کذا فی الکشاف و اما در کتب فقهی نویجند که مذموب بوضیغه ابن عباس اینست بدین  
مشق نیست علم ذات باری که موصوف است به صفات کمال و اما مذموب صاحب کشاف گفته است  
و بیشتر معتزلی اینست که اسم الله مشتق است بمعنی معبود و قیل المتخیر فیه عقول العباد

**سوال** - اگر ترا پرسند معنی او از روی پارسی که گویند خداست بدال مظهر گویند و یا بدال منقول  
**جواب** بگو از پارسیان شنیدیم بدال هم گویند و هم بدال گویند اگر بدال مظهر گویند روا باشد  
زیرا که معنی این بود که خود آئینده یعنی بدایه وجودی خود بخود دارد و وجود او محتاج به دیگر کسی نیست  
و قدیم است همیشه بود و همیشه باشد و اگر بدال منقول گویند هم روا باشد بدین معنی که خود را آئینده یعنی  
خود بخود شوند و آنکه از کسی نه زاده است و بعد او به وجود دیگر کسی متعلق نه بوده خود شده است  
و ازین آمدن و ازین زادن مراد وجود و جدان و حصول است که آن لازم آمدن و زادن است  
چنانکه تاویل مد اکثر اسماء عربی پارسی شنیدی هم چنین این جا بدان و هم صفت خبیثت و اولی  
آنکه که انتقال حتی است این جانانی که تعالی الله عنه علواً کبریاً لَمْ یَلِدْ وَ لَمْ یُولَدْ وَ  
لَمْ یَکُنْ لَهُ کُفُوًاً أَحَدٌ صفت است

**سوال** - اگر ترا پرسند فرق میان رحمن و رحیم چیست؟ **جواب** بگو از روی معنی فوق اینست  
که رحمن ابلغ است معنی نوعی جلال عظیم و قایل و نیاز و دی و اخروی و نعم کافر و مومن به وجود و صیانت  
هموست اما رحیم معنی و قایل و نعم مومنان در آخرت و اما لفظ رحیم بر غیر باری هم اطلاق کنند  
که در قرآن آمده است و حق رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم رؤف و رحیم و اما رحمن جسته  
به باری اطلاق کنند و کذا انک رب بصفه اطلاق جز باری نمی کنند و بصفه تفسید بر غیر باری



اطلاق آمدہ است چنانکہ امیر المؤمنین امام المتقین علی رضی اللہ عنہ و کرم اللہ وجہہ گفت رب البیت  
اسخو و جتباع البیت و ہتر و یوسف علیہ السلام گفتم ان ربی احسن من ذلک  
ما لک واللہ اعلم۔

سوال ۱۴۔ اگر آپ سیدیکہ از اسماء باری تعالیٰ جلیل است و حلیم بر و بار را گویند و بار بر و بار  
باری را و نباشد؟ جواب بگو لازم معنی مراد است یعنی آنکہ او بار ایدے کہ بعد از مقابل  
ہر جزاے ایدے او فی الحال نہ شود و پھیل مکافات او نہ کند چنان در صفت باری تعالیٰ  
حلیم بن معنی کہ لا یجمل بالعقوبت عجلت نہ کند۔

سوال ۱۵۔ اگر آپ سیدیکہ از اسماء باری تعالیٰ صمد است و الصمد فاللغة اللذی لا یحی  
لہ و این در صفت باری تعالیٰ محال باشد؟ جواب بگو صمد و صفت باری تعالیٰ بدین معنی  
آنکہ بندگان بر و حاجت بردار اند و حاجت بہ کہے بر ندارد و معنی نفوی نیز مناسبستے معنی  
شرعی وار کہ آنکہ او را حریف نہ بود و محتاج بہ کہے نہ بود یعنی غنی کہ محتاج او ہم کہیں باشند۔

سوال ۱۶۔ اگر آپ سیدیکہ از صفات خداے تعالیٰ واحد است و یکے احد فرقی میان ایشان  
چیت جواب بگو واحد بصفات مراد است یعنی آن صفات او در هیچ ذات دیگر نباشد چون  
نباش کہ یکے از صفات اوست و وَحْدًا لَا یَسْبِقُ لَہُ اَوَّلٌ است و احد معنی یگانگی بذات یعنی

ذاتے کہ وارد دیگرے را نباشد یعنی وحدانیت او حقیقی است و در شمار نیست و وحدانیت جز  
او بہ شمار است یعنی یکے شے و مانندے وارد بذات یا بہ صفات اما او تعالیٰ یَعْلَمُ غُیُوبَ الْعِبَادِ و مانندے ندارد  
اما آنکہ کہے را واحد گویند بدین معنی باشد کہ شمار کردن و رفعے یا در قوی یا در وضعے یا او دیگر  
تفصیل کردہ نہ شد بدین معنی دیگرے واحد است اما واحد حقیقی اوست تعالیٰ محض و یگان  
و احد شمارانند نہ بحقیقت و در خلاصہ می گوید اگر مردے گفت اگر کس خدا شود من حق خود را ند  
بنازم یکفرو و اگر گفت ترا حق خدائی نمی یابد فقال لا یکفر و لقال لا ہی آتہ فالغضب

آن سیاہ رور را گویم از او آن قرطبان را گو کہ ترا ز او آئی خداے را گو کہ ترا آفریدہ را گو  
و اگر گفت تو حق  
خدائی نیستی تعالیٰ

سرچل قال لا خد خدا سے ترا نشاندہ کہ آن کند کہ تو گوی کفر و لو قال بار بار تو نیز باید من چگونہ برآیم  
 کفر و لو قال خدا سے بر تو قصاے بد کردہ لایکفر و لو قال تا یا می شنویم خدا یا می شنو و کفر  
 و لو قال کہ آن کار است کہ با خدا تعالیٰ افتاده است یلیس کفر و لکنہ شنیع و اگر گفت خدا سے  
 بود و همچنین نبود و خدا سے باشد همچنین نباشد نصف ہذا الکلام کفر و نصفہ توحید و قال رو با خدا سے  
 بگو یکفر روی القاضی الامام ابو بکر النسفی و لو قال رو با خدا سے زبان بند و  
 آسان بر آے و با خدا سے جنگ کن کفر و لو قال پائے خدا سے باید گرفت درین حادثہ ان  
 اعتقد ان الله سبحانه و تعالیٰ ہی جاحضۃ یکفر و ان اراد به ان الانجات له الا  
 بالاعتصام بالله لا یکفر و لو قال خدا سے ازین عرش بلند ہذا یلیس تشبیہ و لو قال ازین  
 عرش می داند ہو تشبیہ و لو قال الآخر ابر آسمان خدا سے است و بر زمین تو یکفر و لو قال شیخ  
 مکان از خدا سے خالی نیست و لو قال علم و در ہمہ مکان ہست ہذا خطا و اما این با سخن مفسرین  
 بالاجماع و قبل آیت و هو الله في السموات و في الارض و هو محيط بحججہ ان ما كنتم و انما  
 كنتم و انتم و حجۃ الله ای بالعلم و لقد سیر راست می آید و الله اعلم بالصواب  
 و اگر این بامعنی طرحیست کہ گویم غم و کفر بود خطا چہ باشد و لو قال خدا سے مارا با این تہ بود کفر و لو  
 قال خدا سے و ایم تادہ است یا نشسته است کفر جملات اینہ ۱۰ ان خدا سے مارا با این  
 بود کفر و لو قال الآخر خدا سے بر تو تتم کند کفر و لو قال عین نظام الظلم بار بار آزار و ہندہ را  
 اگر تو پذیرای من نہ پذیرم خد ا کفر و حکانہ قال لا تقویٰ بہ من ضعیفیت قبل فلان را  
 قصاے بد رسید و اگرے گفت قصاے خدا سے بد نبود و خدا را عیب القدریۃ انحصار  
 من الله و الشتم و لو قال ان عبد المالك یکفر و لو قال ان خصمہ با تو حکم خدا سے کار  
 می کنم فقال من حکم خدا سے نمی دانم و قال این جاحک خدا سے زرد و او قال اینجاد و است حکم  
 کہ کند کفر و لو قال ان شار الله من کار کنی فقال بے اشارة بحکم کفر و لو قال بذات بقدری است و قال  
 ظالم ان یغفل بذات بقدری کفر و لو قال اے فراموش کردہ خدا سے یکفر

ولو قال خدائے می و اند کہ ہمیشہ پیوستہ خواجہ رابا و میکنم قال بعضہم یکفر خدائے کہ ہر  
 روز اند کہ فصل یا لا تفعل او یوحی عن الانبیاء و الملائکہ و هو یحکم انہ کا ذی یکفر و لو قال  
 بہ خدائے کہ پاک پائے تو یکفر و لو قال خدائے و بجان و سر تو اختلاف المشائخ فیہ و لو قال  
 تو ماہ خدائے کن او کار تو کرد و الا کثر و لیس بخطا و لو قال این تم پسندیدہ الا حم انہ  
 الا یکون خطا و لو قال فلان را اقصائے بدر سید یکون خطا و لو قال خدائے بیت  
 نیکما و لیس بصواب و کن اخذ بیت نیکم و کنا و لو قال امید بہ خدائے است و دیگر  
 بستو یکون خطا و لو قال جہل لاخو لا تخشی اللہ فقال لا یکفرو ان قال فی  
 عصیت فاحذرہ فقال لا تخاف اللہ یکفر و لو قال لا امرتہ ان لم تکر فی احب  
 من اللہ فانیت طابق فهو لیس بمسلم و فی التبرجیۃ و لو قال قل هو اللہ احد  
 و ست باز کردی قیل یکفر و لو قال طالب الدین اگر حکم خدائے چنین است فقال من حکم  
 خدائے جہان است من قرض بستانم فقد کفر و لو قال حکم خدائے چنین است فقال  
 من حکم خدائے چه دانم فقد کفر و لو قال روزی بد من فرخ کن یا بر من جو رکن قیل تو  
 ابو النضر الدبوشی فی الکتابہ والا دی انہ یکفر لانه اعتقد ان اللہ قد یجوس  
 و لو قال اے خدائے ظلم پسند یکفر ان اعتقد ان اللہ یرضی با ظلم و لو قال لا  
 الہ الا انت ان یقول الا اللہ و لم یقل یکفر و لو قال ای شکیبا خداوند قیل یکفر  
 و الا ولی ان لا یکفر لانه یفسر الصبر و ان کنا الانسی اللہ بضعف التوقیر و لو قیل  
 انت تعلم الغیب فقال نعم یکفر اگر خدائے مرا بہشت بدہد بے تو نخواہم الا حم انہ  
 لا یکفر و قال فی حالت الضر مرا خدائے چرا آفریدہ است چون از مرده ہے دنیا مرا بیچ  
 لایک و لو قال این کار خدائے را فادہ است اخاف ان یکفر

لو قال لا اله الا انت  
 ان یقول لا اله الا انت  
 ان یقول لا اله الا انت  
 ان یقول لا اله الا انت

ولو قال عند الدعاء اے خدائے رحمت خود را درخ  
 نما من الفاظ الکفر و یکرہ ان یقول عند الدعاء اللهم اسئلك بمعصية

من عرض شد و مکره ان يقول في دعائه ومجتهلان ومجته رسولك وانبيائك  
ذكر امام ركبه الله ابو الفضل الكوفي وجاء في الآثار ما قول علي جواز التسمية  
باسم يوحى في كتاب الله تعالى كما لعلى والكبرى والرشيد والمبدع جائز لانه  
من الاسماء المشتركة ويراد في حق العباد غير ما يراد في حق الله تعالى ولو قال الحق  
وبحق محمد ان تطميني كذا لا يجب على المسترسل عنه بان يعطيه ذاك

فالحاق قال لغير اعطى حقى والاخذ تلك يوم القيمة فقال احد هما الله يحكم بيني  
وبينك فقال الآخر بالفارسية كه خدائى حكم را نشايد يصيرم قد اسجل اخذت  
احد ومنع ثيابه منه وقال سلمها الى الله فقال ارسالها من يمنع الصاسق  
اذا استرق قال الشيخ الامام ابو الفضل لا يصير كما فرأى ولو قال اگر من دروغ مى گويم  
خدائى دروغ نمى گويد لا يكون كفراً رجل نكح بغير شهود فقال الرجل والمرات  
خدائى وبغير اگواه كردم يكفر ولو قال رجل لغير اے باز خدائى من يكفر اسئل قال قلت  
از وجهها تو سر خدائى مى دانى فقال نعم يكفر ولو قال عبد الرحيمك وعبد العزيزك  
وعبد العفارك وعبد القهارك يكفر ان كانت عاملاً والا فليس بها كفراً ولا يكفر  
ولو قال فلان محشم من چنانكه بچشم خدائى يكون كفراً. ولو قال فلان بيارمى شيشه در دست من  
اوفر اموش كرد خدائى است ليكون كفراً. ولو قال خدائى بر آسمان ميدانم من چيست  
نكرده ام يكون كفراً عند الكل قال جبريل اگر در زبى بزرگ خدائى مراد من او حق خود  
از و بستانم يكون كفراً عند الكل. رجل توجه على اليمين واراد ان يحلف بالله خدائى  
المستحلف سوگند به خدائى نه خواهم و او سوگند طلاق وعناق خواهم و او قيل يكفر وتيسل  
لا يكفر واگر گفت سوگند بطلاق خواهم و او لا يكون كفراً وفى در الجورس ومن اثبت الله  
لونا و اثبت فى وصفه الاتصال والافتصال فهو كافر خاتم الفضل وزهلا صبرى بن  
چون در مسله وجوه و تيسل بكفر باشد و يك و چو دليل بر اسلام بود و مسله را عمل بر آن وجه مى بايد

دلیل بر اسلام بود اگر مردے کلمہ کفر قصد نمی گوید و نمی داند که کلمہ کفر است کافر است پیش عالم علما و بعضی  
 یقول لا یکفر و چون بخاطر یک کلمہ کفر گذشت تا تکلم بدان کرد و او بدان کار و هست آن محض ایمان  
 است اگر کسی قصد کفر کرد که بعد صد سال کافر شود فی الحال کافر شود و هر که برگزیده کلمہ کفر بخندید  
 راضی بکفر او کافر شود مگر آنکه خندہ ضروری باشد چنانکه مضحک بود و انکار کفر تو نه کردند و اگر شخص  
 ہندو سے را تہکرا گوید کافر شود لان التہکرا لغتہ اسم من اسماء اللہ تعالیٰ اما روایت  
 بر توے کہ توفیق گوید شکل باشد و نیز در روایت آمد لا تحرق القیطاس ولا تلغہ علی الارض و علی  
 وجہ السایل لان القیطاس اسم من اسماء اللہ تعالیٰ اذا قال جہل اللہم فی اسمک  
 بحق انبیاءک و رؤساک لیضربک لایحک لایحک علی اللہ فی المضمرات قال اهل السنۃ  
 و الجماعت ما یجب الایمان بہ ولا یصح بدو نہ و یکفر بالانکار والتود و هو کل ما ثبت  
 بالنص و بالخبر المتواتر و یا جماع الامت فانه یوجب القبول والاعتقاد بہ و کل  
 ما ثبت بالخبر الواحد و اتفقت الفقہاء علی صحۃ ذلک واجتمعت الائمۃ علی  
 قبولہ من غیر تاویل فانه یكون من شرائط الایمان کعذاب القبر والصراط  
 والمیزان والشفاعۃ والمعراج الی السماء هذا ثبت بالخبر الواحد و لکن الفقہاء  
 والصحابة اتفقت علی صحۃ ذلک فکل محل الاجتماع فینکرہ کافوقہ و قیل ہو متبع

برای مضحک  
 و توفیق  
 گوید شکل  
 باشد و نیز  
 در روایت  
 آمد لا تحرق  
 القیطاس ولا  
 تلغہ علی الارض  
 و علی السایل  
 لان القیطاس  
 اسم من اسماء  
 اللہ تعالیٰ

## فصل چہارم

### در تحقیق ایمان و احوال آخرت است

سؤال اگر ترا پرند حقیقت ایمان چیست؟ جواب بگو استوار داشتن بدل و حدانیت  
 خداے را جمیع صفات کمال او و استوار داشتن محمد رسول اللہ را بدینچہ آوڑہ است  
 از حق و اقرار بہ زبان موافق قصد بقل دل و اقرار بہ زبان بر قول صاحب بزودی و حقها  
 و یگویند کن زاید ایمان نیست بدین معنی کہ بآراء ساقط می شود یعنی معالیہ سراج کردہ می شود و در عدم

مواخذہ نہ آنکہ حرمت او ساقطی شود تا آنکہ مکرمہ اگر صبر کند بر کلمہ ایمان حتی قتل بکین شہیداً  
 عند اللہ تعالیٰ و ہر کہ تصدیق بدل کند و اقرار بر زمان نہ کند بخصیہ اگر اے او مومن نباشد پیش فقہر  
 نہ پیش خلق و نہ بدینہ و بدین اللہ تعالیٰ و اللہ پیش کلمان و صاحب عقیدہ مافقیہ تر از شرط اجر لہ  
 احکام است برو آنکہ مصدق بدل بود و نہ زبان اقرار نہ کند بدینہ و بدین اللہ تعالیٰ مومن  
 باشد و لیکن جبرائے احکام اسلام بروے نہ گفت و این اجماع است کہ و در مدت عمر یکبار اقرار  
 فریضہ است و باقی صورت او از ذریل بکلمہ کفر و اقرار بازبان فریضہ نیست اما تفصیلت باشد  
**سوال**۔ اگر تپرسند اعمال و خل ایمان ہست یا نہ ؟ **جواب**۔ گویان جاد و قول است ہست  
 اینست کہ اعمال و خل ایمان نیست و مذہب امام شافعی آن است کہ اعمال و خل ایمان است  
 و کذلک مذہب معتزلہ مافرق امام شافعی و میان ایشان اینست کہ شافعی فاسق را مومن میگوید  
 و معتزلہ کافر میگویند زیرا کہ امام شافعی ایمان را بمنزلہ درختی میدارند کہ اورا بنخ و شاخ و برگ و میوہ  
 باشد و بنخ بمنزلہ تصدیق است و برگ و میوہ بمنزلہ اعمال است چون بنخ و شاخ باقی باشد  
 اسم درخت باقی باشد و لیکن بانقصان امام شافعی اعمال و خل ایمان میگویند و لیکن  
 فاسق را کافر میخوانند مومن میگویند چنانچہ درخت بے بار و برگ درخت میگویند و لیکن  
 و نقصان یا و شہ نیست چنانکہ و نقصان ایمان فاسق و اما معتزلہ اعمال و خل ایمان میگویند  
 و فاسق را مومن نمیگویند و ایشان را این جاد و قول است یکے فاسق را بدین المنزلتین میگویند  
 میان منزلت ایمان و کفر اگر بے توبہ و محبت کافر و اگر توبہ و محبت مؤمن و بعضی از  
 ایشان و خواج و جبریہ میگویند کہ فاسق از ایمان بیرون آید و در کفر و آید چون بہ توبہ و  
 مومن شد و الا کافر و متمسک بظاہر بعضی کہ دار و تبریک را بہت و یا بتقدیر استعمال و تکبار  
 و انکار میگویند میگویند و پیش یا محمول بدین تاویل است کہ گفتہ شد تفصیل آن در کتاب صریح است  
 جہت ہر یکے اطلاق و لہذا ماہل مذہب اینست کہ در علم آمد  
**سوال**۔ اگر تپرسند ایمان زیادت و نقصان پذیر و یا نہ ؟ **جواب**۔ گویان عمل و ایمان

ب  
 کہ او در حلیہ است

داخل گوید ایمان مجرد تصدیق باشد و آنجا درجات او ممکن نیست و آنکه عمل داخل دارد لابد از زیادت و نقصان در اصل ایمان گوید و تصدیق بتواند فتن بدل است زیادت و نقصان آنجا درجات او ممکن نیست و آنکه عمل داخل دارد لابد از زیادت و نقصان در اصل ایمان گوید کہ تعاضد در اعمال ممکن نیست و واقع ہست و آیات کہ دارد است و در باب زیادت و نقصان آن پیش ما محمول برانہ و یاد اشراق نور و معالی و درجات و مراتب و زیادت و کمات و آثار آن اما فی نفسہ احتمال زیادت و نقصان ندارد۔

سوال۔ اگر تیرہ مراتب ایمان چند است؟ جواب۔ بگویم مراتب ایمان قابل حصہ و حد نیست نمی بینی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در باب امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مینویسند تو تنون ایمان ابا بکر یا ایمان اہل الاثر پس ترجیح ای لغلب اکنون چون ایمان ابا بکر این مقدار بود کہ بر ایمان اہل الارض غالب آمد مراتب آن را عدد و حصہ نباشد و لا شفا ایمان اینها اربع از ایمان ابوبکر است پس مراتب ایمان اینها اولی کہ قابل حصہ و عدد نہ بود و بہرین معنی گفت: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِرَبِّكُمْ ایمان کہ رسید با آثار از ایمان ایمان دیگر است طالب آن باش کہ بدان برسی کہ اگر فرض کنم ابدال آباد و در مراتب ایمان مرد مومن ترقی نماید یا لا بد و منتہی نہ شود اما عالمی دین باعتبار حصہ کلی و انجہ و در قدر بیان مندرج شود نہ پنج مرتبہ گفتہ اند علم الیقین عین الیقین حق الیقین حق الحقیقۃ حقیقۃ الحق علم الیقین پیش اکثر مشائخ علم برآمد لال حاصل شود و وقت دم مرید الیقین و این مرتبہ عالم است کہ یؤمن بالغیب اسے غایب بین عن اللہ یا استدلال عن الاشیاء الملوئۃ و دوم صمد الیقین است کہ باشد لال ہرچہ معلوم کردہ بود و ہمان باید کہ خود بداند و چنانکہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ و استعد بود و کشف الطہارۃ ما زادہ یقیناً و این بہ مشاہدہ و کشف دل بود چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی را بود رضی اللہ عنہ و محاسبہ دیگر را بود و اولیاسے خدا را ہست کہ امیر المؤمنین علی اشارت بداد می کند لکشف الغطاء ما زادہ یقیناً کہ انجہ پرہ پرہ و عالم نبادہ اند و آن را کہ مردمان

پروہ می خوانند چون از پیش من دور شود من این یقینے کہ این دم دارم عزایادت نہ شود و کہ یہ  
 بر من معائنہ شدہ وہ پروہ بر من نماندہ اما صاحب تعرف و عارف برین می روند کہ مشاہدہ و کما  
 عبارت از زیادت یقین حاصل خدن است کہ چنان یقین حاصل شدہ چنانستے کہ چشم خویش دیدہ  
 است و بر معائنہ و ملاحظہ شدہ و تجلی ایشان ہم بدین معنی میگویند و تمسک ایشان بلفظ حکما تمسک  
 مکان کہ در عبارت بعضی صحابہ و مشایخ افتادہ است چنانکہ حارثہ میگوید کافی را ائیت فی عمر  
 ربی بارزاد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلمہ وسلم می فرماید حارثہ را رضی اللہ عنہ اصابت فالزم  
 شبلی گوید سبکین حارثہ را رضی اللہ عنہ نظرش زعرش در گذشت شیخ روز بہان میگوید  
 اصابت الطریق فالزم حتی تفصل الی المقصود پیش حضرت خواجہ ماسلمہ اللہ تعالیٰ تحقیق لفظ  
 کما فی نظم بلست بمرکز و تادیب بود و کہ عرض مقم بود از بہر ترادوب چنانکہ گویند بیات اعلی آمد پیش  
 تخت گذشت و بندگی تخت امریز چلین فرمائی داد و اکنون این اختلاف منی بر اختلاف مذاق  
 بر یکے است بدلیلہ و بر ہائے متعلق نیست ہر کسے از مقام خویش در بیدن و دیدن و چشیدن  
 خویش حکایت می کند

هٰذَا لَا يَرَى إِلَّا بِاللَّيْلِ نَعِيمٍ هَمٍّ  
 وَلِلْعَاشِقِ الْمُسْكِينِ مَا يَجْعَلُ  
 مہ تم سلطان ملک حسن مادر ملک و شای  
 دلا و اماں فراموش کن کجا ما و کجا ایشان  
 مرتبہ دیدار را ہر دو طایفہ نفہم و ذوق خویش عین یقین خوانند اما نزدیک خواجہ ابو محمد حکیم ترمذی  
 کہ از مشایخ طبقات است علم السرخسانہ شیخ المشایخ استاد ابو القاسم صاحب تفسیر اللطائف  
 القشیری و اختیار بندگی خواجہ ماسلمہ اللہ تعالیٰ این است علم البقیین بعد عین البقیین است  
 بعضی متقدمان ہم برین رتبتہ اندک علمے بدیدار او حاصل می شود آن علم البقیین باشد تا ہنوز  
 در مقام استدلال بود و خالی از ظن و تخمین نہ بود پس ازان علم البقیین مرتبہ باشد بعد عین البقیین  
 و این مرتبہ خواص باشد و علم البقیین اول کہ علم باشد لال است احتمال ابتدا و کند و نخواہے  
 و علمانی باشد اما دین علم البقیین ہرگز احتمال اظہانے نبود و ہم از تہذیبے نباشد گفتہ اند



ما رجع من رجع الا عن الطریق ومن وصل الا یرجع ووصول راتب من یک وصول  
علم الیقین و عین الیقین ہم باشد پس ازین خود قرار غفلت و حیرانی است سلوک دیگران و حصول  
الغفلة الناس نیام المحدثین و سوم حق الیقین کہ آنچہ بات لال و الت و پس از ان از  
دیکر شیعہ و ذالین آن شد و موصوف بدان گفته کہ تخلقوا یا خلق الله و التصفو ایصفافه  
شدہ این حق الیقین باشد و این نیز مرتبہ از وصول بود و عین الیقین بہ نسبت باین سلوک باشد  
و این بہ نسبت حق الحقیقت سلوک بود چہارم مرتبہ حق الحقیقت است کہ خود را در انصاف  
بصفات آن موصوف قافی یابد ہمہ خود را موصوف بدان صفت بیندای عبارت و استعار  
از میاں بر خیزد و آن حق الیقین بود و این مرتبہ وصول دیگر باشد و اما حقیقت الحق کہ ظهور و خصوصیات  
شود و شخص بصفات و ذاتہ از میاں بر خیزد کہ کان اللہ و لم یکن معشیئ برقرار و استقرار خویش  
باز آید و اگر دور از وی و از فنا شدن و از باقی ماندن و سے پرسند هیچ یاد ندارد و شاید انکار کند  
و بریں مقام قرار کسے را کمتر باشد دہرے فنا سے دہرے بقا سے است این جا استقرار کسے نباشد  
ایں را بقا سے بقا و فنا سے فنا خوانند پس ازین تمام بشر را مقام دیگر نیست دورا سے آن حق الحقی است  
و ہر ان کسی محفوظ شدنی نیست و آن قابل وصول کسے نہ بود لا تکلمی یعنی مرسل و لادلی حق مثالے  
ازین مجموعہ و نہ از من بشنو مردیے نام شکر شنید کہ او شے شیریں است و با سہ لال علی اورنگ  
و ہونے او دہا مارا بت دیگر کہ شنیدہ است یعنی بہ عبادت او کہ علم الیقین شدہ آن را دید چنانکہ  
و الت بود عین الیقین شدہ آن را چشید حق الیقین شدہ و خود را قافی در شکر یافت حق الحقیقت شدہ  
و این فنا شدن خود در صفات شکر و ذات او بقا سے او شکر را فراموش کرد حقیقت الحق شد مرتبہ  
عبارت از گفت انسان کامل است و حقیقت عبارت از دیدن انسان کامل است و حق الحقیقت  
عبارت از بود انسان کامل است این نہایت مقام بشر باشد اما قرا و بقا امری کس را نہ دہند کس  
بدین مخلوط نہ شود ایں بود مراتب ایمان کہ در علم آمد و این علامت رب ایمان است و احتمال زیادت  
جہان ایمان ماند و در بر منی کسے از ایمان خلاف ندارد و حضرت خواجہ سلسلہ اللہ تعالیٰ در رسالہ

الصلوات و حیران  
باشد سلوک بگویند  
چون الیقین است

استقامت شریعت علی طریق الحقیقت می نویسد کہ علم یقین حکایت از دیدن است این علم بعد دید  
است جزایں در گفت و شنید است ثبیت و نفی ہمین عن الیقین عبارت از بود است حق الیقین  
عبارت از بود نابود است -

سوال (۵) اگر ترایرسند بری ایمان به چه واجب است ؟

جواب - بگو پیش از بعثت ایمان بتوحید است کہ از معصوم اگر کفر تا بعد بعثت ایمان بخود  
و مجمع انزل علی ائمه واجب باشد ہم ازین جا گویند کہ واجب است کہ نبی داند کہ من نبی ام آبادی یا  
علم بخود واجب نیست کہ من دلی ام آملین سخن بدیشان دلی نیاید کہ به نقد وقت در مقام ولایت  
به تجلیات نبود و محاذی و مکالمه و مکاشفه در مقامات قرب نباشد و تصرف ولایت بامر الله نبوه اما  
اگر این نوع پاکه باشد لابد از علم ولایت خود بود چنانکہ علم بوجود خود است اما این حکایت از  
باشد کہ فوایا است مشتمل در مقام ولایت باشد از ادرا از ان شعور سے بدین امر ممکن باشد -

سوال (۶) اگر ترایرسند انظار خارق عادت بر چند نوع است ؟ جواب بگو بر

نوع است یکے معجزه بر نبی وقت تحدی با منکران بکنند فرض است و معجزات دیگر در اوقات  
تعمدلیف جائز اما دوم کہ است از دلی انظار نفس و دعوی ارادت جز برای تقویت دل ضعیف  
برای تحمل مجاہدت و ترغیب مردمان بسوی راه حق جائز نہ و آنکہ از خورد و بہ دل اختیار  
بروے خارقے جاری شود و ادکا للموعود العرض باشد آن بعنوان تہیہ بر دل از گفت و شنید اما ستم  
مونت آن خارقے کہ بدست عوام حاصل آید کہ سبب مومن و تقویت میشود برای تحمل  
عنائے عبادت و با شائق طاعت و یا مجر د است است بود آن بعنوان است و آن بر دل از گفت  
و شنید است اَلَا هَا هِيَ مَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَكَرَّرَ دَانِي دَانِي وَفِيهِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
ہم اشارہ کرہ است -

سوال (۷) اگر ترایرسند ان مؤمن ان شاء الله تعالی گویند یا نہ ؟ جواب بگو کہ اگر غیر ادب

میگوید و شک می آرد کافر گردد و اگر برای تہیک گوید چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

روزے پر مقبرہ گذشت گفت اما لاحقون بکم عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ در لوق بدیشان  
 شبہ داشت اما برای تبرک گفت و در قرآن نیز آمده کہ قُلْ اِنَّ اللہَ اَعْلَمُ بِمَا یَعْمَلُ  
 الْمُتَّقِینَ ہاے شک نیست اما برای تبرک و تادب روا باشد اور حدیث یک سخن است  
 شاید ان شاء اللہ تعالیٰ متعلق بہ لفظ قریب باشد پس برای شک بود و از خواجہ حسن عمری پرسید  
 آنست موثر؟ فقال ان اردت ان یکل ذبیحی و یجوز نکاحی و تقبل شہادتہ علی المسلمین و انما اہل  
 قبلۃ المؤمنین فانما مومن حق و ان اردت ان ادخل بہ الجنان و نختیم علیہ امری و اخلص بہ عن النیران  
 فانما مومن ان شاء اللہ تعالیٰ و این مذہب امام شافعی است کہ نامومن ان شاء اللہ روا باشد  
 و پیش اہدعت بود صحابہ و خلف صالح بمعنی تبرک در ایمان کلمہ ان شاء اللہ تعالیٰ نہ گفته اند و کتب  
 فقہ حنفیہ و فی اللہ عنہ چنین مسطور است -

سوال (۸) اگر تائب پسند فاسق چوں بے توبہ میرد حکم او چیست؟  
 جواب بگوئید مذہب مالکی است کہ او بہ شیت اللہ باشد اگر خواہد عفو کند بے عذاب و دوزخ در  
 پیشست برود و غیر کفر و معاصی از صفای و کبائر دریں معنی بوار است اگر خواہد بقدر ذنب عذاب  
 کند و عاقبت ناپردود ایمان در پیشست برود و خلود در دوزخ جز کافر نیست و اجتناب از  
 کبائر موجب عفو از صفای نیست صفای محتاج بہ توبہ است پیش ماطاف مر بعضی کہ ایشان عمل  
 بنظر اہل نفس کنند و گویند کہ اگر اجتناب از کبائر کند و معیہ مجاز و بجز اہل آن معیہ بے توبہ عفو شود  
 محتاج بہ توبہ علیحدہ نیست قال اللہ تعالیٰ اِنَّ تَجْتَنِبُوا کِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ فَکَفِّرْ عَنْکُمْ سِیِّئَاتِکُمْ اے  
 صفای کہ ما میگوئیم مراد از این این است اے بالتوبہ عن الصغائر اینجا یک سخن است کہ کبائر نیز  
 ہیں سبک داری کہ توبہ کبائر معفو است پس در تعلق صفای بہ تقسیم بر اجتناب از کبائر دیگر و صفای دیگر  
 اجتناب از صغیرہ کہیر کہ از آن توبہ کردہ آید عفو است پس فایده تعلیق آیت چہ باشد اللہ اعلم

سوال (۹) اگر تائب پسند کبیرہ کو گویند؟

جواب بگو اختلاف روایت اینجا بسیار مردی است ابن عمر کہ گفته است اگر تائب

وَقُلْ نَفْسٌ لِّغَيْرِقٍ وَتَذَرُ الْمَحْشَةَ وَالزَّوَادِ الْفَرَارِ مِنَ الْحَيِّ وَالسَّعَادِ كُلِّ مَالٍ التَّيْمِ وَعَتَقُوا الْوَالِدِينَ وَالْجَاهِدُوا فِي الْحَرَمِ  
 ذُوَادِ الْوَهْمِ بِرُوحِي اللَّهِ عَزَّ أَكْلُ الرِّبَا وَذَا عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ السَّرِقَةُ وَشَرْبُ الْخَمْرِ وَثَقِيلُ الْكَافِرِ الْكَافِرَةُ مِثْلُ مِثْلُ مِثْلُ مِثْلُ  
 أَفْكَرُ الْكَافِرِ مِثْلُ  
 مَا اسْتَغْفَرُ مِنْهُ وَالْكَافِرُ مِثْلُ  
 مِثْلُ  
 لَا تَبْ كِبَرُ مِثْلُ  
 حُرْمَتِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِيَ كَبِيرَةٌ أَمَّا مَعْتَمِلَةٌ بِسُكُونِ نِيكَ فَاسْقِ حَوْلَ بَرَقِ مِيرِ كَافِرٍ مَرُوحٍ بِأَشَدِّ عَذَابٍ وَاجِبٍ  
 بِأَشَدِّ عَفْوٍ وَانِيسَةٍ وَأَرْثُوكُنْدَ عَفْوٍ وَاجِبٍ بِأَشَدِّ عَذَابٍ رَدَّانِ بِأَشَدِّ تَحْلِيلِ ذَنَابٍ وَرُوحِ خَرَجٍ  
 وَاجِبٍ بِأَشَدِّ ظُلْمٍ مَكْنُ نِيَسَةٍ حَوْلَ فَاسْقِ رَاكَا فَرِي مَكُونِيَدُ وَجُوبِ عَذَابٍ بِرُوحِ مَكُونِيَدُ تَحْلِيلِ  
 وَاجِبٍ مِيدَارِنْدَ شَفَاعَتِ أَنْبِيَاءِ وَأَوْلِيَاءِ رَا مَنَكِرَ بِأَشَدِّ دَأْنِ رَا نَعِي مِيدَارِنْدَ دَأْنِ جَزَا نَحَارِ آيَاتِ  
 مَرِيحٍ وَاحَادِيثِ كَدَمَعِي كَالْمَتَوَاتِرِ اسْتِ نِيَسَةٍ دَأْنِ خُودَاعَاتِ اِيْنِ مَكَابِرِ اسْتِ اَرِشَالِ  
 بِسُجِّ اِيْنِ مَعْنَى عَجِيبٍ وَغَرِيبِ نِيَسَةٍ وَذَهَابِ اِهْلِ حَقِّ وَحَقِيقَتِ اِيْنِ اسْتِ كَشَفَاعَتِ  
 مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَأَوْلِيَاءِ اسْتِ اُوْدُورِقِ فَاسْقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ اسْتِ اُوْدُورِقِ  
 سَنَبِ كُنْدَ كَافِرٍ كَرْدُ نُوُذِ بِاللَّهِ الْعَلِيمِ زِيَرَا كَقُرْآنِ ثُبُوتِ شَفَاعَتِ شَدَّ اسْتِ وَنَكْرُ قُرْآنِ  
 كَافِرٍ بِأَشَدِّ مَعْتَمِلَةٍ اِيْنِ شَفَاعَتِ رَا كَدَقْرَانِ نَكْرُ اسْتِ بِرِيسَةِ زِيَادَتِ مَرَاتِبِ مَوْنَانِ  
 وَفَضْلِ رِثْوَابِ اِيْشَانِ مِيكُونِيَدَ اَمِيكُونِيَدُ اِيْنِ نُوُزِ هَمَّ بِأَشَدِّ زِيَرَا كَقُرْآنِ ثُبُوتِ شَفَاعَتِ  
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ حَتَّى اِبْرَاهِيمَ وَابْرَاهِيمَ رَا خَفَاعَتِ خَرُومَرِقِ دَرَجَاتِ اُوْدُورِقِ نُوُتَوَانِ كَرْدِ اَمَانِ  
 شَفَاعَتِ اَلْمَكَارِقِ اسْتِ وَدَعْوِيَةِ بَاطِلِ دَأْنِ مَعَالِي احَادِيثِ شَهْرُ اسْتِ كَدَرِ كَتَبِ  
 احَادِيثِ وَارِدِ اسْتِ پِيْنِ تَاوِيلِ بَاطِلِ بِأَشَدِّ وَعَدُولِ كَرْدِ اَزْ ظَاهِرِ نَفُوصِ وَحَمَلِ نَفُوصِ  
 وَقُرْآنِ بَجَلَاتِ دِينِ كَبَدَانِ تَكْلِيفِ وَحُرُودِ عَقُوبَاتِ وَعَذَابِ آخِرَتِ خَيْرِ اَلْحَادِ وَخُرُوجِ  
 اَزْ دِينِ اسْتِ وَكُفْرِ اسْتِ اَمَّا اَنَكْ قُرْآنِ رَا ظَهْرِي وَبِلُغَةِ اسْتِ وَبِلُغَةِ اسْتِ وَبِلُغَةِ اسْتِ

تا ہفت بلن پس زائداں الی مالایقیہی و در مرتبہ است و در مرتبہ باطلی است  
چنانکہ در حدیث مطہر است آن را شبہ نیست کہ حق است و بدل مخصوص انبیاء و اولیاء اند  
مشائخ متصوفہ اہل باطن بدان محفوظ و فائز اند آن را مرتبہ عالی است و درین دو فائز بلن جسد  
دوستان و مارفال خدا نباشند۔

سوال (۱۰) اگر ترا پسندند زنده را چون مرگ میرد حالت او وقت مرگ چیست و جو او  
مجو روح انسانی از حقیقہ کہ بعد و اند غزل می کنند و نسبتہ کہ بدو باز بستہ اند متقطع می گردانند و روح  
انسانی کہ ساری است در بدن همچو آبی کہ در اجزائی کہ ثواب متعلق است آن را از ہرین سوی  
نزع می کنند تا ہرچہ از دلالت او غزل کنند و صاحب را از صاحب و عاشق را  
از معشوق دروے غلیظ و شقیقہ بمقیاس بود این سکرات موت و تلخی جاں گذدن باشد و هیچ مؤمنی  
و کافر و دولی ازین خالی نبود زیرا کہ ایمان و اجتماع ہر یک است عذاب افراتن ہر یک است  
اگر مردے مؤمن نیکو کارہ میا خدا غائبت بخیر بودہ باشد ملک الموت بہ بشارت بروے بصورت  
خوب می آید و بتعظیم جاں از قابلسش می برد و در باب انبیاء و اولیاء این ثابت است بشیر اذن  
نمی آید در تلایخ است کہ ملک الموت را فرمان شد کہ برابر ایسم بخیر مصلحت اللہ علیہ برد و جان او  
قبض کن اما اختیار بدست اودہ اگر گوید قبض کن و اگر نہ باز گرد او بصورتی کہ جانی امریہ آمد  
ابراہیم علیہ السلام بر تپہ تو کہستی گفت من ملک الموت گفت کجا آمدی گفت برای قبض روح تو گفت ملائم  
اختیار داده اند یا نہ بہ گفت آری بشیر اذن تو گفت باز گرد کن مرگ نمی خواہم باز گشت۔  
خداوند تعالی گفت روح غلیل را بر انیا و دردی ملک الموت گفت خداوند تو بہتری دانی کہ غلیل ترا  
مردن خود خوش نمی آید گفت تیشل کلام موت و تلخی گفت بصورت امر دے خبر رہے گفت  
بہر تپہ کہ بود تپہ دنیا را بیا رستی و دل او را از غلبہ سوئے دنیا کہ دی بصورت بر تپہ  
و صیفی دے آرائی برو بصورت نامرغ و مکر دے شو تا دلی از دنیا سرود شود آخرت را اختیار  
کند بصورت بر تپہ و موی بعضی بعضی الحال خدا را بر ایسم و التمت میمانے رسیده

است چنانچہ رسم اولاد گو سالہ برہاں کردہ پیش آذر دو طعائے پیش او کشد و نغمہ خورد و شکم گرفتہ در  
 محو باشد باز نغمہ دیگر گرفت باز بہ تو خوارفت باز نالہ کنان آمد ابراہیم پرسید کہ چه حال است  
 ترا گفت پیرم و حالت پیری ہمیں باشد گفت ترا چہ عمر است گفت دویست و یک سال د  
 ابراہیم دویست سالہ بود گفت اگر دویست و یک سال زیادہ شد ہمیں باشد گفت آری  
 گفت موت ہم در دویست سالہ بہتر ازین حیات ہمیں اذن شد و ہنجہاں در حدیث است  
 کہ بہتر موی آمد گفت تو کبھی گفت ملک الموت گفت کجا آمدہ گفت برایہ تبصہ روح طمانیہ  
 بردیہ او زد چشم او را بکشید او بخت شد گفت او مرگ نمی خواہد و مرا نیز برہم طمانیہ زد و چشم  
 کشید چشم او بدین باز دادن فرماں شد و فرماں شد بر کلیم یا یہ حکم رفتی برایشاں باذن ایشاں در ایہ  
 و بمرمت بایشاں سخن گوئیہ برد در بہشت یک گا و بستان و بر و و بگا و بے موسی ترا مردن خوش  
 نمی آید دست بر پشت این گا و بندہ آن مقدار موسیہ زیر دست تو آید ہماں عمر تو باشد موسی گفت  
 کہ بعد از آن چہ باشد گفت موت بر چہ عاقبت بر مرگ است پس ہماں مرگ با اختیار کردہ او کار  
 خود کرد و روایتیہ دیگر آمدہ است کہ سبب از بہشت میر و بدست او بدہ تا بویہ کند و بگوئند  
 ترا سلام رسانیدہ و این سبب از بہشت برایہ تو فرستادہ بویہ در آن سبب یافت و موت  
 در آن سبب شاہدہ کرد کہ طاقت او نہ بود جز آنکہ جان باو تسلیم کند تا بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 چوں ملک الموت باذن آمد گفت ترا اختیار دادہ اند میاں تھا واللہ و میاں حیاتہ دنیا و جبرئیل  
 آمد با جبرئیل منور کرد و ادگفت یا محمد ان ربک مشتاق الیک گفت الرفیق الاعلیٰ و المجہول لاوتی  
 اختیار تھا واللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملک الموت چوں اذن یافت بکار خود شد۔

سوال (۱۱) - مگر ترا پرسند چوں تقدیر ازلی است بہ حکم پروردگار رسید اذن چہ معنی باشد؟  
 جواب - بگو چوں تقدیر حکم رسید از آن دو دل متصور نہ بود این تشریف مجر و تعلیمی و تکریمی است  
 کہ البتہ جان دادنی است اما این مقدار باشد کہ این نوع اختیار ی ضروری برایہ تکریم و تعظیم اقر از طرف  
 آن مومن کرم و محکم عند اللہ ہم باشد و چوں سر اذن این بود کہ گفتہ اند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بدین سرکہ ختم الانبیاء است مطلع بر خفا یا یہ امر از است تائیلے نکرد در اختیار حیات فی الحال گفت  
 بشوریت جبرئیل الرفیق الاعلیٰ والحبیب الاولیٰ اما مشورت جبرئیل با اجزایہ امر عادت سہموا شد  
 ہیا پر ایہ طیب دلی او بود نیز از نوع اعتضادی ہم خالی نہ بود یعنی پیغمبران دیگر اگرچہ تائیلے کردند اما  
 باز از آن وقت معین قابل تحویل و تبدیل نشد و اگر سمیت سعادۃ اللہ کافر است یا فاسق بیلے تو نہ ثابت  
 او حوالے است بقبر و جبر و صورت کہ ہمہ پیش می آید و جان بعنف می ستانند و روح کافر را  
 با سفل اث فلین چنانکہ حقیقت را از کہ است یا ندانند با نانت و خواری و از گندگی آن حاضران آن مقام  
 حیران میگردند بعد از آن مقدار تعلقی با فی الملکوت در فریادی شوند از گندگی روح اورا چون عزل کردند  
 بعد از آن مقدار تعلقی باقی میدارند کہ ہر چہ بر دئیے می گردند از غسل و دفن و دفن و امانت کیے در آن  
 حال و سبب او ذکر او بخیر و گریہ و آہ و نوحہ و فریاد پر ایہ او از آن ہتمام احساس میکند اما قوت حرکت  
 و گفت و شنید ندارد النوم اع الموت یعنی عزل از تصرف باشد اما در موت عزل کلی کہ باز مراجمت  
 در دنیا نہ شود و در خواب تا آنکہ خدا یہ تعالیٰ خواہد پس از آن بیداری پیدا آید آن تعلقی بدو دارد مراجمت  
 میکند ولیکن خواب تا قالب است احساس از امانت و سبب و گریہ و سخن اصحاب و ارباب  
 نمی نماید بخلاف میت کہ در و تمام باقی است اما از لطف و تحرک با اختیار بجلی مغزول شدہ است ہر قدر  
 کہ بردی کنند از غسل و کنن و نہادن بر جنازہ بر ایہ اخراج سوئے مقبرہ علم بدین دارد ہم ازیں جا گفتہ  
 اند کہ در محن خانہ فردی باید آورد تا آن خانہ را مرہ و دواع کند چوں بر میدارند و نمازی کنند میدارند کہ در  
 حدیث است ان المیت بعد ذلک بیکاء و ابلہ یک منعی این گفتہ اند کہ او بہ بکاء ایشاں ستازی پیش  
 در نج بدنی رسد چنانکہ حیات بخوشی ایشاں خوش شدہ و بنا خوشی ایشاں ناخوش بچہاں بعد مات تا آنکہ  
 در مقبرہ بہنہد و گویا و ندآ و از کافن جی شود میداند کہ بہرین گویا و ندچوں پر ایہ و ند بند میداند کہ در  
 دفن می برند چوں دفن کردہ شد و اصحاب باز گشت قمرع لعل این می شنود تا آن وقت بردی دفن  
 و حتی و فاسق سخت ترین و قہار است در گویا و ند و تا یک چہاں جدا از اقران واجب آمدہ و  
 یا ربی و دینے و فریاد ربی و کار با غالیے قادر یے و کیے با دشایے افتادہ است کہ بیج دست

کئے بدالان انہی رسد خود نے عظیم دوختے جسم پیدا کی آید اگر اہل ایمان و سعادت و وہاں  
 جیسا کہ خود و فرشتہ فی آئینہ و اورانی نشانہ و تعلق روح بمقدار سے میدہند کہ بری خیر و فی نشیند  
 و اشانی بی بنیدنی گویند در شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایزالہ الا اللہ و عدہ لا شریک  
 لہ و انہم ہدایت خود بخود و در حلقہ و گفتہ میشود میں سوئے مقدر خوش از تار کی کہ ترا خدا ہے تعالیٰ  
 و انہم جنس لایسے ہر صلی بنید و در ول در مقدر جنت و او در زینے بر دیے کشا وہ میشود و فیضانی  
 از بیعت بی گروہ گفتہ می شود کہ ہم گوئیم اللہ العزیز یعنی براحت باش چنانکہ عروس در کنار  
 و کیمور قہ طیف و زیا با و ظریف و نازک با و ملازم شود کہ بدل وقت او خوش باشد میگوی کہ از من  
 جدا مشو او میگوی کہ من از تو ہرگز جدا نمی شوم من اعمال صالحہ تو ام کہ در دنیا کردہ کہ اس را خدا ہے تعالیٰ  
 صورتہ ساختہ بر تو ملازم کردہ است تا تو دریں مقامی من با تو باشم و در ول بعثت و خوشنما تو باشم  
 و اگر عباد اللہ نہا حالت دیگر پیش دارد و در فرشتہ از حق چشم بصورت کور و کہ ہمہ فی آید و بدست  
 ایشان بطریق حدیدی باشد و اداری پیوستہ چہ میگوی در شان میں مردی محمد رسول اللہ و مارکت و من  
 بیک او تحیر و تردد و درست رفتہ می گوید ای ایے لایسے آن مطرۃ حدید بکسر ش می زند اگر گوہ  
 زند گوہ را سر مرہ سازد و مشاہد باشد عذاب او را کل موجود است خرمین و اس کہ ایشان مختلف اند و در یک  
 بروئے از و در غمی کشانند بعد گناہ عذاب آل بدوی رسد و گوہ را رنگ می کنند چنانکہ پہلو سے  
 چپ پہلو سے راست در می آید و بچنین برعکس فرشتگان عذاب بالوارع تغذیات کہ فراں  
 میشود او را عذاب می کنند تا و در قیامت در حدیث است القبر تا و در وقت من یا عرض الجسۃ  
 او حضرت من حضرت الخیران و امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ گفتہ است القبر اول منزل من منازل  
 الآخرة و آخر منزل من منازل الدنیا فمن نجا فیہا نجا فی الآخرة و من غلب فیہا غلب فی الآخرة -  
**سوال (۱۲)** اگر راپرستند کہ دو گونہ اند ہمہ میدانند ہمہ فی بین جبل گوری کشانند رغبتہ و  
 بوسیدہ دریم شدہ و گناہتہ و خاک شدہ تا ہمہ استخوان اینچنین شدہ کہ ہمہ خاک گشت و متعظم  
 کلام تن و روح متعلق بہ کلام تن اگر ہمہ میں گوئی خود انکار محو است اگر غیر میں گوئی خوداں عامل



ل یا بد

در دنیا نہ بود جز اچہ باشد پس علم باشد بنیاد برویے۔

جواب گو ہمیں اشکال بعضی قائل اند بنیاد روح فقط کہ اد باقی است نہ بنیاد بنیاد

آنانہ سب اہل حق اینست کہ این حق با آن روح منسوب و متعلق طبع و این کہ اخص این حق اخص

کہ خدایے با آن گداخته و با آن رنجیت و بنیت و باہر حیرت از حق روح او متعلق کردہ است او بدل احوال

الم و عذاب و غم و تلذذ میکند و بشر از آن اطلاعی ندادہ اند و عجیب باشد کہ ہر بایستہ تجدد و امتثال و انقضای

بی شود ہر زمانہ عو فیہ دیگر در وجودی آید و مردم یک سیاهی سالہا باقی میدانند عجبت امر کل است

کہ حق تعالی چیزے بیکے طلق دہد و انسان را از آن شعورے نہ بود فی ہنہ ہم در انسان در بعضی احوال افضل

و اقوال در وجودی آید و او را از آن شعورے نمی باشد اگر میگوید انکار میکند اکنون اگر در دیگرے کند و در انسان

شعورے نہ دہد و او را بریریدہ و پوشیدہ و رنجیت و خاک شدہ نماید ہمیں رنجیت و بنیت چیزے نہاں از حق

پہا میزد و احاسیے اور انجستہ ترا از آن علم باشد چہ جایے انکار است مکن از روی عقل بود و حق با حق

نبود و انکار کن رہا نہ باشد قبول آن واجب و ایمان ہر ان فرض بود و جمیع احوال انوری ہم بریں ہیست

کہ تو مسلم آمد۔

سوال (۱۳)۔ اگر ترا پرسند سوال کہ ام وقت است؟ جواب گو بعضی گفتہ اند وقت دین

و بعضی گفتہ اند وقت انداختن خاک و بعضی گفتہ اند بعد غائب شدن مردم از میت کہ زانی النسی

سوال (۱۴) اگر ترا پرسند مرده کہ در خانہ باشد و چند روز دین کردہ نہ خود سوال کینے کنند؟ جواب

گو بعضی گویند سوال بعد دین خواہ بود و بعضی گفتہ اند ہم در شب اول زمین را برویے چو قبر بنا شود سوال

کنند الاول حق و علیہ الفتوی۔

سوال (۱۵) اگر ترا پرسند آنکہ در تابوت باشد سوال با او کینے کنند؟ جواب گو در تابوت

نہ اچہ قبر و تابوت است و بعضی گفتہ اند بے دین در قبر سوال نیست و اچہ سالی است و این ملحد

نیت گور در قبر در غیر آن نہ گویم۔

سوال (۱۶) اگر ترا پرسند گو کینے کشتہ میشود اور ان حق نمی کنند ہر دین حق علی اللہ و اللہ اعلم

در آئینہ شفاء و سیار قطعہ قطعہ فی خورد و یا پر کالہ پر کالہ می کنند بر روی زمین در مشرق و مغرب می اندازند  
بسیار مرد چگونہ است؟ جواب بگو برایہ نگذرد زمین ہم از زمین فرشتگان گوریہ برویہ سازند  
و سوال می کنند و آنکہ پر کالہ پر کالہ سیار می خورد و یا در اطراف عالم می اندازند آن را فرشتگان  
ہدفان خدایہ تعالی جمع می آرند باز در ترتیب قدیم میکنند تعلق با عادت حیات در بدن  
بقدر احساس سوال جواب می دهند و برایہ او گوریہ میکنند سوال میکنند -

سوال (۱۷) اگر تر پرسند در اطفال مومن سوال هست و ایشان قادر بر سخن نہ بودہ اند آن سخن  
چون میکنند؟ جواب بگو چنانکہ بہتر معنی در صد حکم کردہ بود چنان ایشان را نیز در حد قریب سید بہ از دین  
و ایمان فرشتگان تلقین می کنند ایشان می گویند و بعضی گفتہ اند سوال از ایشان است کہ شما بلی گفتہ بودید  
از آنکہ بر شما گفتہ اند آنست بر یکم ایشان می گویند آرسے گفتہ بودیم در اطفال مشرکان ابوہنیدہ توقف  
کرده است و آنانکہ ظلم اہل بہشت میکنند سوال و جواب بایشان سوال و جواب طبقہ اطفال مومن  
گویند و انبیاء و اراذل و مصلحان و سوال توقف کردہ کہ ما خبریہ ہیں باب وارد نیست اما در سراجی گفتہ کہ  
سوال انبیاء بریں عبارت باشد علی اذ آخر کم استکم برچہ گذارست حید است خود را در عقیدہ حافیہ فی لایہ  
الانبیاء لایسل و ہذا الام -

سوال (۱۸) اگر تر پرسند سوال مخصوص بدین امت است یا بامت ماقبل ہم بود؟ جواب بگو  
علمایہ متقدمین ہر این اند کہ ہر امم فاضیہ ہم بود و امام محمد ترمذی میگوید کہ سوال نقش بریں امت است و  
این مجموعہ بخشجہ اودا مذکور است -

سوال (۱۹) اگر تر پرسند تلقین کہ بعد دفن میکنند آن را نفیہ است یا نہ؟ جواب بگو نہیب  
ابوہنیدہ رضی اللہ عنہ نیست کہ نفیہ ندارد زیرا کہ اگر ایمان رقتا است خود او را فرشتگان سوال تلقین جا  
خواہند کرد و انحقق است خواهند گویا نند و آنکہ ایمان نرفتہ است و یہ را ہرگز بدقی قرآن نمیدہند  
مضطرب و تہمیری گزارند و فایده تلقین نباشد و نہیب اما حشامی براین است کہ تلقین با نفاست

بہر عبارت سہروردی ہمین است - علامہ علی بن ابی طالب - و انبیاء اراذل سوال گفتہ کردہ -

زیر کہ آن وقت حرکت شیطان و تشکیک است آن وقتها وقت تنہائی و وقت و وقت است  
اگر درین وقت یاری دادنی از طرف برادران یمن باشد یعنی برادران یمنی قوی حاصل می شود  
بر حسب امام حنیفہ کوئی رخصی اللہ عنہ روز بدو شایخ سہروردی و سلمان بر حسب امام شافعی و در حدیث  
اینست یا فلاں ابن فلاں اذکر الاعداء الذی خرج من الدنیا شہادۃ ان لا اله الا اللہ و علیہ السلام  
و انھم ان محمد اعبدہ و رسولہ و ان الشیخ آتیتہ لاریب فیہا و ان اللہ یبعث من فی القبور علی رخصت  
بانشہ ربنا و اعدا و بالا سلام دیناً و بالکعبۃ قبلۃ و بالقرآن اما و المسلمین اوانا بی الذی لا اله الا اللہ و رب  
العرش العظیم۔

و این وقت تنہائی

سوال (۲۰) اگر ترا پسند طعانی یا نمازیہ و یا مدتہ کہ بر روح مرده میدہند خیرہ یعنی مستجاب  
جواب بگو آریہ ہست و نہ شریعت فی آوردیم ان تصدق علی المیت بعد الی سجدۃ ایام  
و در تخفیس میگوید کہ لوصلی و لوصام ادا عشق او فعل شیعہ عن القربات یعنی ثواب الی المیت و در کبری  
فی لویسہ اگر تصدق میکند از میت یا دعا میکند برایہ او بعثت میکند مویہ میت خدا یے یعنی  
آن را نور یے بر طبقی نہادہ فی نہر مستند در کفایت شعیبی فی آورد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ کہ چون  
صدقہ میدہد مردیہ بنام مرده جبریل را فرمان میدہد کہ بردار مویہ قبر او را بختا و ہر انفرشتہ و بگوید کہ  
ہر فرشتہ طبقی از نور یے و میگوید السلام علیک یا ولی اللہ این ہر است کہ فلاں ابن فلاں برکت  
دارہ است بقبایہ آن ہر از شہر و دینت برایہ او بنمایند و ہر جو رخصت میکرد و خدو ہر از حدیثی ہر نشانہ  
و نیز در حدیث است اگر زندہ از امت محقر قحہ دود و ارسال فی کند بفرشتہ فی رحل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
و سلم طبقی از نور خورش مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم و سلم فی برکت فلاں ابن فلاں از امتان تو برایہ تو فرستادہ  
و آن قبول افتادہ این ثواب آن است رسول اللہ او را دعا یے ہر میکند و آن را کہ بگویند و حاجت  
مندان تقسیم میفرماید کہ بدان ایشان را خلاص از دوزخ شدہ و بایست و بایست  
سوال (۲۱) اگر ترا پسندہ شیعی عوس جیت کہ مردان میگویند و ہر عوس فلاں شیعہ فلاں

سندہ  
و این طبقی نہادہ و در  
و این از حدیث

جواب کہ جس از روی لغت طعام عروسی است و آن زن بجا نہ شوہر آوردن است  
یعنی امروز آن روز است کہ روح مطہر آن شیخ را حضرت خدا چنان بنازد و نفیم و باحسان تعلیم و تکریم  
برده اند چنانکہ عروس شب اول بسوی شوہر دین لفظ در حدیث ہم مذکور است چوں سوال قبر طومون  
کنند و جواب بامواب گوید و فرشتگان گویند نم کنوٰتہ العروس یعنی غسب بچو خواب عروس کہ بر  
خمت بنازد و نفیم میکنند ہم از لفظ حدیث اقتباس کردہ اند برایہ شاخ وصال و مقتدایان اختیار کردہ  
اند و آن روز کہ اول ہذا نقل اوست البتہ منظر فاتحہ و یاری از مستقلان و دوستان و اقارب  
غول می باشد و آن روز را در میان ارواح زیادت تشریف و عطیہ و تکریم است اگر آن مردم کہ در  
دنیا ماندہ اند ادا یا کردہ اند یا فاتحہ و یا بہ طہایہ و یا بگلجے آن رایتش ادبی بر بند بریں فخر سے میاں  
ارواح بچشم خویش می باشد و بدیں شاد و خوش دیدہ میشود و آن تو اے است و ترقی درجات  
است کہ در صورت آن میں طہایہ کہ در دنیا دادہ اند بفقیران و گرسنگان و اقارب و دشائیر  
رسانندہ اند بر آن رایتی بدل گرسندہ و تشنہ رسیدہ است و بسوی خوش بدماغ مسلمانان رشتہ  
بطل اور ارفا چہیے و توقیر سے حاصل شدہ و خوشی و شادی پیدا آہا است و آن خوشبویے آن طعام  
و آن آب و فاتحہ و دعا کہ برایہ او کردہ اند اگر مغرب بود تخفیف عذاب شود و یا خود بکلی خلاص  
یا فترہ و بدبخت رسیدہ آن ہم اور از دوزخ می کشند و تین ادا تازہ و تری گردانند و آبیے  
و طہیے و آفتاب از نور می آرند اندام اورانی شویانند اورا غیلے بر آبیے کہ سپید سے ظاہر سے  
مطہر سے صافی رو شینے روشن کنندہ در ساعت چنان بی نماید کہ دقتی بدیں عذاب نہ بود از سرتازہ  
و تری گرد بر حسب حال او چاہے از بہشت می آرند ادا یہ تعلیم و تکریم در نیچے کہ فرمان شدہ است  
می برندی نشانند اگر اہل دین شفاعت فی الاستدایا میں معاملہ کہ گفتیم می رود بچشمین اور از بہشت  
فی نشانند خود از میگردند و این خبر آنانکہ بمقام شفاعت رسیدہ اند و کشف ارواح و قبور برائیان  
شدہ است و این کاہم بد حال حیات خویش در دنیا یہ مریدان و مستقلان خویش می کنند بداند کہ مریدان  
را بریں ایمان لایہی است در احادیث رسول اللہ و حکایت سید کیے کلمی بہ کلمی اسطور است

و در حدیث شاخ

جزئیات مختلف است اما کلیات مراعاتی است انکار این در معنی انکار حدیث رسول الله و اولی  
سلف باشد بدعت است بلکه کفر اگر بی تکلیف باشد۔

سوال (۲۲) اگر تدریسند این تعلیم مقابله این اندامین گل خوب و غلاب جامه بران چینی و ایران۔

جواب بگو چنانچه این ثابت شود که روح زنده است دین مرده و احساس از بهر چیز از انواع آن

و تعلیم دارد و با حدیث که ذکر آن بالا رفت پس تعلیم آن مرفوع و خفین که تن خانه قدیم و وطن در سینه

اوست نه در یک او مستحق بود او بدین خوش یا خند و بد آنچه در دنیا خوش بود هم بدین خوش یا خند و بد آن

میان ارواح مرفوعه معلوم باشد که او علوی و قدسی است همین یا کی و استعدا و ترغ و طیب روانی

و اما این بخاطر اصل خلقت او از کل عالم است قابل تحویل و غیریت و هر چه خلاف آن کنند کار

و بفحش باشد و آن گل که بر روی اندازند بدین خطی گیرد او علوی است و بر روی خوش هم علوی

نفعی از آن ظاهر و خطی کامل می گردد و بچنان انداز از خوب هم زیرا چه او از خوب هم علوی است اینهم

علوی خطی و نفعی دارد و لهذا خواندن قرآن پیش قبول مستحب بدین آواز خوب خط می کشند و نفع می یابند

از خوب که بخواندن قرآن حاصل می آید و قرآن خواندن آواز خوب مستحب است در کتب فقهیه ثابت

مسطور است در ذخیره فی نویسه و هرگز نزدیک قبر سوره اخلاص هفت بار بخواند آمرزیده شود اگر مرده از مرده

باشد قاری آمرزیده شود و اگر ده بار بخواند بهتر بود و در عهد زیارت دارد و پدر مستحب است زیارت و در صلوات

السائل آمده است و آن گل که بر گود است تسبیح میگوید و لهذا گفته اند بریدن دست و گناه که بر گود

گناه است مکره است و بعضی گویند که خشک هم تسبیح میگویند به هم قول تعالی و ان من شئ الا تسبیح و

بجهد و طایفه اول تمسک می کنند به حدیث رسول الله که بگوید که شست بر کلاه شلخ سبز و نهاده گفت

یا ایها القریبا تشبهوا ربی انی اراکم فی عرشی و تسبیح میگوید تا تراست پس غلاب

به دست است و این تمسک ضعیف است زیرا چه او تسبیح و ایم می گوید و هر سنگی و کوهی و خاکه

که بر گود است تسبیح میگوید قول تعالی و ان من شئ الا تسبیح و بجهت گویا این مجرب بود گفت و این شلخ

تراست غلاب به دین نبی صلوات الله علیه ترغیب خود و کن تسبیح نموده چهره و شکم است و تقدیر

آیت علی بن ابی طالب و انبیت پس تحقیق اس است کہ ربطاً و یا بالتبایع میگوید۔

۲۳

**سوال (۲۳)** اگر تر پسند روح چیست؟ **جواب** بگویند اطلاق بسیار است بلکه اشکال بخترے کہ بزیر گمان منع کرده اند سخن دریں کردن انا مذہب اہل حق آن است کہ جو ہر یہ لطیف مخلوق ملوی دیا ملن انسان است کہ بوسے خوش حقیقہ دارد در حدیث آمده است تیسام الارواح کما تیسام القیل الارواح بوسے میکنند آشنایان خود را چنانچہ اسبب بوسے کہ در خود را می شناسد پس الارواح را شامہ باشد و در روایت از ابن عباس علیہ السلام ہم آمده است و آن مشہور نیست و در حدیث است کہ ہر شب جسد و رفاہ متعلقان و فرزندانی خویش بی آید تا آخر شب میباشند اگر کسی اورا بد فاقہ وہ بگے و یا بطعایے و یا بشیرینی یاد میکنند و عاکنان و شاد و خوشان باز میگردند و آلاء منکر و ناخوش میروند و جنس ہم ہست کہ در چہل روز در موضع لحد خویش جائے کہ غسل دادہ اند می باشد اورا ہمہ مکان یکساں است کہ روح است جیسے ندارد کہ موضع بہ موضع متعجب و متحیر و مشغول باشد و در موضع دیگر نہ باشد چنانکہ شیاطین و جنیان ہیں صفت الارواح مومنہاں است کہ در ہر ساعت و در ہر زمانے بہر مکانے مغرب و شرق پیش ایشان مقدم و یک لحظہ ہمہ جا بنند و بہ ہر صفت بر مردان بفرمانند لیسے ظاہر شوند و ہم با آن حال مغذب و محبوس باشند و این کار از ایشان آید اما ایشان را راہ بہ علویا نیست و ہم بدر عرف و در موضع غلاب و در موقن خویش ہستند تا ارواح انبیاء و اولیاء علمی و مومنہاں در علویات عروج و سبھے دارند و در فلک خویش کہ مومنہاں باشند می روند از آن عالی تر ہم میروند بکم سیر و ترقی کہ در دنیا بہ جا ہو و اعمال صالحہ حاصل کردہ اند اما مومنہاں ہاں فلک اصلی است کہ کل شیئی مرجع الی اصلہ و مرکزہ مذہب کما نیست کہ عروج از فلک اصلی خویش بالاتر کنند و آنا مذہب امام محمد زالی نیست کہ بد موت و انا عروج بالاتر کنند از مومنہاں اصلی انبیائیں میگویند کہ محال است از روی حکمت کہ شیئی غیر مومنہاں اصلی خویش رجوع تواند کرد ہم در فلک خود مقرر و از اتر پیش در دو امام محمد میگوید اگر بعد موت عروج بالاتر کہ مومنہاں در موقن و جاہدہ و شاق کہ در دنیا دیدہ بود ہمہ ضائع خود آن مقام نگاہ اورا پیش ازین بعد لابی از آن مقام عالی تر باشد و لا فایدہ آمد و شد بیک نمود و آن حضرت جواب دہ ماسلئہ اند و حقین ہیں الحمد للہ

داده که مقام و مقربان بود که تقیم بود اما حکم معاکر و سیه را حاصل شد است بهر جهت که در کتاب  
 و سیه به بالاترین رتبه مقربان که موطن اعلی بود که سخن اهل تحقیق این بود که خواجہ با حکم خدا تعالی فرموده اند  
 مؤمنان هم به بشارت و خوشی در دنیا به کیے آید بفرمان خدا بے بشارت بدرسانند و داد و مقام و جوی  
 کنند و با خدا بے مکالمه و مجاہدہ و حادثہ دارند و در بہشت روزند و آنجا خواهند بود و در دنیا و جوی  
 محبوس نہ اند معظم و مکرم عند اللہ عند الناس در دنیا و در مقامات و عزمات و تعلیم دارند و در دنیا و جوی  
 ہر چہ بدین تعلیم در دنیا بود و در مقامات کہ بدین خوش می شدند همچنان این راں ہم خوش اند و تو را هیچ چنان کہ  
 در دنیا بود چنان بادب نشستی و جامہ پہن بر گور پوشانیدن چنانکہ برایے اولیاس مہین در دنیا  
 کنند خوش باشند و گل خوش انداختن و مقام جاروب دادن و عمامت خوب کردن و وصف  
 مصحف و مصحف و اسباب دیگر موجب تبرک و آراستگی آنجا داشتن و جماعت نماز آنجا گذران  
 و بارہ مست و با طہارت پیش بودن و روح و تنایے ایناں گفتن و طعام ہر چہ بہتر و خوب تر بر سر  
 ایناں دادن و سر و پیش ایناں گفتن بدین حیلے تمام است چنانکہ در دنیا بود حاجت بدیناں کرد  
 و سہمانی بہ تربت لبستن و تعلیف کردن لقیے و در دیناں بدین شفع می شود و در آوازہ و پیش سستی  
 در حاجات او می کنند چوں حاجت او یہی و شفاعت بدیناں رفع می شود و نذر سہ کہ بہ روح و ایضا  
 کردہ بود می طلبند اگر سید ہند اورا دعا می کنند خوش میشوند و الا نافر میباشند تحمل خواستہ و ہوا و ہر  
 اعدا دیا بدینگر کے او آشنائی دادہ میگویند کہ فلاں را بگوئیے نذر ما و فاکن و الا تحمل کہ بمقابلہ آن  
 ہم زیانے رسد این ہم سہانہ جہد مؤمنان و مشاہدہ جملہ عالم است یہی لقیے این را منکر نہ باشد  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تمیزتم فی الامور فاستقیوا الصبر لکنوار الصبر بہ پیش آ  
 کہ شہر آں متعجبی شوید پناہ جوئید باہل قبول و سلامان اگر چہ بعضی ہمارا کہ کتب از بعضی این عطا  
 کہ در قبول کار میکنند کہ اہتہ نوشتہ اند کہ قبول و عطا و انوار و این ہم امر است  
 اما در کتب دیگران آتون است بکہ تصریح با تجاہات و خبر ان بالا گشتہ شد است و این  
 مجتہد لہ و تلف فیہ است شرح انجا و این است این روایت و در کتب و ہذا کتب

نقد مرتب و صحیح دیدہ شد حاصل انیت کہ ما عذہ المسلمون حنا فہم من عند اللہ در امثال این  
موضع مقبر عادت مسلمانان است کہ شرع را اینجا موقوف حکم نیست -

سوال (۲۴) اگر ترا پسند ایمان عرض است وحدۃ و توحید و تکرار کلمہ ایمان فرض نیست پس  
مومن با ایمان بہت عمر بخجہ معنی باشد ؟ جواب بگو حکم ایمان بدو باقی است چنانکہ عقد خارج کردہ  
حکم عقد کہ آن حل است باقی تا چندین کلمہ تبدیل بہ کلمہ کفر کند و آلت تعدیق بقایہ او تجدد اشال ہر ذیانیہ  
ہر سانیۃ امروزی اگر سزا اللہ لمحہ دل تردیہ افتد و اصول دین یکفر من ساعد -

سوال (۲۵) اگر ترا پسند بعد موت ایمان باقی است یا بدوح ؟ جواب بگو نہ باقی نہ بدوح  
لیکن تن در دوح او مومن اند کہ حکم اللہ تعالیٰ باعتبار وجود آن با ایشان در حیات پس ایمان در بندہ نیست و بندہ در  
ایمان نیست و لیکن عہد و حکم ایمان بحکم اللہ تعالیٰ کہ انی تمہید ابو شکور السامی -

سوال (۲۶) اگر ترا پسند ایمان یا س مقبول است یا نہ ؟ جواب بگو مقبول نیست و آن عبارت  
از ایمان نامید از حیات کافر بوقت صائغ عذاب و بول آخرت و قتل از ہذا حق روح یا قبل وقت غرغہ اگر  
و ایمان مقبول باشد باید کہ کافر مستحب نبود زیرا کہ قلما وقت نزع مشاہدہ عذاب آخرت برایشان بہت قال  
اللہ تعالیٰ و این ترن اہل الکتاب الا کیون من یقبل موتہ و قال اللہ تعالیٰ فلما راو بکسنا قالوا استأبنا اللہ الی ان  
قال قلتم یکتفونکم ایمانکم لہم راو بکسنا و آن ایمان جزو شریکمان نمی شنود و آن وقت ردال عقل است و قتل  
تکلیف نیست و ایمان فرض کہ مستحب است ایمان وقت تکلیف است بعضی گفتہ اند چون غرغہ شود و بعضی  
گفتہ اند چون روح بہ حلقوم رسد و بعضی گفتہ اند چون زوال ضابطہ شود احساس از خویش و بیگانگی نماند  
و این ہمہ حال فریب الماخذ اند و اما توبہ از معاصی در خلاصہ میگوید المحتوان توبۃ الیاس مقبول و بعضی گفتہ  
اند متردد بہر شیت اللہ تعالیٰ ان شاء قبل الموت ایمان و ان شاء رد تائب خوانی جانب الاضمار و اہل خراسان  
گفتہ اند کہ توبہ در حالت باس مقبول نیست زیرا چہ توبہ فیصلہ است کہ بدل مستحق ثواب بود و براسے آن اختیار  
باید در ذہن مظار می باشد کہ بعد الموت -

سوال (۲۷) اگر ترا پسند حکم ایمان مقلد چیست ؟ جواب بگو ایمان مقلدیش اہل سنت و جماعت



مقبول است و آنکه هست وحدانیت باری با استدلال آیه مصوعاً کند و صحبت قول رسول الله  
 پیغمبر و آنکه معتقد نبودن پیغمبر اگر به عقل نداند و دفع شبه خصم بعقل نکند مقلد بود و پیش منکر که اگر پیغمبر  
 مستحکم که اصول مذہب ایشان است نداند و دفع شبه خصم بعقل نکند مقلد بود نفی صفات و خلق عباده انحال  
 را و نفی تقدیر شر از ایمان و وجوب تقدیر فاق و قول به اصل و به عقل اثبات نکند و دفع شبه خصم بدلیل  
 عقل نتواند که پیش ایشان معتقد بود و ایمان او صحیح نہ باشد و آنکه از بعضی فقہا منقول است ایمان مقلد صحیح نیست  
 صحیح آن مقلد این است که تامل در آیات وحدانیت کہ فہر من الشمس اجلی من القمر است نکند۔

سوال (۲۸) اگر ترا پسند تو مومنی ؟

جواب پس بگو آری و اگر تکلیف ایمان و تفصیل صفات کمال نکند گوید نمی دانم آن مقدار است کہ ایمان  
 او صحیح باشد اگر وصف ایمان پیش او نکند او گوید یحسین است کہ شنائی گویند عقیده بر آن نکند و لکن ترک  
 استدلال کند بآیات وحدانیت عامی باشد ایمان او پیش اہل سنت و جماعت بحق و حقیقت مقبول  
 باشد۔

سوال (۲۹) اگر ترا پسند چون جبر و اکراہ بر ایمان روا نیست پس رفع طوری قوم موسی و اظہار  
 سیف بقرہ و غلبہ بر امت رسول الله بجزو اکراہ چگونه روا باشد ؟

جواب بگو جبر بر ایمان روا نیست و لیکن اکراہ رواست فرق جبر و اکراہ این است کہ جبر موجب  
 نول اختیار و ایمان بے اختیار مقبول نبود زیرا کہ تکلیف است و تکلیف مجبور روا نہ بود اما اکراہ منافی  
 رضا است فقط و برای تکلیف قدرت و اختیار باید نہ رضا و این آیت اَقَاتْ مَکْرَہَ النَّاسِ حَتَّى یُکُوُوْا  
 مُؤْمِنِیْنَ نسخ است بآیت قَالِ الْکُلُّ لِی الْمَخْضُوتِ و اگر فتن ختمیای برای ختم کردن بدو رخ مرده  
 نزدیک قبر مرده است فتن را این است کہ مرده نیست در فتن دینی نویسد شیخ ابو بکر عباسی و صحبت  
 کرد بدین و گفت کہ است بدین فتن میگرد و فتن را همین است کہ ذاتی الکبری اگر مرده بے فتن و ارادت او  
 خصم را برای فتن خواندن آن جانی نشاند فتن را نیست کہ مرده نیست و ما خود این جا قول خداست  
 یَا اَبُو مَرْثَدَہُ اسْتَ و اما طواف گرد و برگرد قبر و مصالح و مقتدر و اما فتن در فتنی حجت بی نویسد و آن کلام

قبر صالح و یحییٰ بن یوسف حوله ثلاث مرات فعل ذلک و اما نقل میت از بلدیہ بہ بلدیہ روا باشد در جامع القادیانی نویسد کہ نقل میت از بلدیہ بہ بلدیہ انتم نیست زیرا کہ بہتر یوسف را بہتر موسیٰ از یوسف در تمام برتا عظام او با عظام آباہے او باشد و ابو جعفر ہندوانی از بلخ بود و بخارا نقل شدہ از آنجا جنازہ او در بلخ بروند و علما و اکابر آن عصر ہمہ استقبال جنازہ از منریلے بہ منریلے کردہ بودند و اما اطلاق لغز در قصہ بر مقبرہ اولیا بلکہ کل مومن صالح روا باشد زیرا کہ رسول اللہ گفتہ است القبرا روضۃ من ریاض الجنۃ او حفرۃ من حفر الزنن و در شرح حسانی غنجب میگوید کہ القبر للمیت کا ارحم للملأ و المہذب للطفل من حیث ان یکون فیدالی مدۃ ثم یمخرج منہ و ہوروضۃ دار المتقین او حفرۃ دار الخاسرین و اما تجصیص و قطین و بنایہ عمارت بروکر و نیست در جامع القادیانی آرد کہ ابو القاسم پرسیدہ شد از مردی کہ دختر خود را بچاہ دم داد گفت چون بمرمخ دم از آن تو و پنج دیگر بگوین عمارت کنی و پنج کنی باقی چہل دم را گندم خری و وارث او را دہانہا شد کہ از وصیت او عدول کند دیگر تجصیص گو کہ نہ از بہر زینت و انتحار و دیگر بود روا بود و باقی مدتہ گندم دہد و در تجصیص و فریدی نویسد لا بأس بتطین القبور و یسیر بکر و علیہ الفتوی دہو المحتار و در ظہیری نیز فی نویسد نوشتن بر گوردنہا دن سنگباری کردہ بود عند البعض و در برہانی فی نویسد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گذشت بگو را براہیم دید کہ گوری خراب بی شد گفت ہر کہ گوری کند گور استوار کند و در عمدۃ الابرار فی نویسد کہ امروز مردم ہمیں اعتبار کردہ اند بر سیم طین از خوف نباش و آن را حسن دیدند و ما را ہ المسلمین حسن فحسن عند اللہ و در فتاویٰ میگوید اعتبار الناس بالیوم السقف و لا بأس بالتطین فعلی الامر اتھا و کنند و جماعت خانہ و عمارت ہایہ مشکلف کہ امروز معتاد بزرگاں شدہ است ہم مستحب و مستحسن باشد زیرا کہ بر قبر منور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بر قبر علی رضی اللہ عنہ و حسین رضی اللہ عنہ و علی رضا رضی اللہ عنہ و بر قبر حمزہ و قبر شیح و علما و فقہا و مفسران و محدثان اتھا و بنا کردہ اند و مقام را آراستہ و استوار بگجہایہ حکم و علما و تہایہ استوار کردہ و پنج یکجہ از علمایہ تابعین و صحابہ و بعد ایشان انکار یہ نہ کردہ اند مستحب و مستحسن باشد چہ جایہ انکار است کہ اگر بدین نیت باشد کہ فقیر یہ بیا باید و شیئہ راحت گیر و ما چتے آن جا نہ نشیند و بیارند و در مطالعہ کتابیہ بکنند

روح آفرین تمام دل و جان اور اتانہ گزارد و بافراغ نماز و تلاوت و کتب قرآن و تفریح خلط فاکر  
 و ذکر آرازم و خوشی دل سکینے و غریبے و مریدانے بے خانمانے باشد بے اندازہ ثواب غریب و کس مش  
 بہ ابل جہان و با یگان یا دہ گویان باشد و یک کار دیگر است اگر بیکے را دو مقام تبرک دکن کرند  
 اول لائق آن مقام است اورا از آن مقام فرستگن را قرآن بشود که میکشد و ریشے کلائی اوی باشد  
 یا بر زمین را بند بکنیں او اگر نیک حکم و موثر چنان شد و آن مقبرہ و زمین لایق اوی باشد اورا از آنجا میکشد  
 بر مرتب و غریب و ریشے کلائی اوی باشد آنجا می بر زمین چابی بر زمین را بند چینی گویند و رانچے برایے گنبدے که  
 بر تربت معظم شیخ الاسلام نظام الدین قدس سرہ العزیز خواستند برآمدند و یک گور کاغذ چنانیکه خدمت  
 در گور افتاد خوف آن شد که گور بتجانی افتد خدمت شیخ دکن الدین بتلانی شست آنجا تلاوت میکرد و تربت  
 مدید از نقل شیخ رفته بود او سر و دل رفته بود و گفت که شما قتی برایے چر میکنید که اورا اینجا نکند اشتد تا  
 بکلام جاتین اورا مرده اند بیامید که خبر جامه سفید خالی که اهل روز کنن کرده بودند ہمراہ مفت است و دکن  
 گوزیت همه آمدند و بدیدند و بچان بود و در زیر پای لوط که در زمین قوم لوط دیا گرفته سافران صادق چنبر خمر  
 کرده اند که ہر روز بے چند جامہ از کنن از ہر ولایتی در کنارے آن دریای آید و جمع میشود جامہ ہندوستان  
 و جامہ خراسان و عربستان و ترکستان و ولایت ہای مختلف ہر روز آنجا می آیند چند طائفہ برایے  
 کشیدن آن آنجا می باشند و سواجب ایشان مطالبے آن مقام ہماں جامہا کرده است و متر آن  
 این است کہ مردیے حاشا کہ بدان فعل ایشان گرفتار میشوند و ہر ولایتی کہ می برند و فن میکنند و زمین  
 قوم لوط می آرند و می اندازند تا حشر در میان آن طائفہ بود و حکم ایشان بچوایشان باشد و ہم در خطاب نقد کہ  
 آن نصیب آن زمین آمدہ است بدان شریک شود و یک کلمہ دیگر بشنو کہ شفیعی دلیے وانیے اگر  
 میخاہد شفاعت مرده کند او را در ہیئت درنگ اوی میزند کہ تمام اندام او سیاہ شدہ باشد و حکم اوی  
 دہل نباشد و چشم سبز یا نمود و دست و پا آسیدہ نباشد شروع شفاعت اوی کند تا اگر برین  
 ہیئت مذکور دیدہ شد اولاً قابل است ایمان و سلامت تہودہ قابل شفاعت نیست ہیئت  
 کافران و در روز قیامت ہمین است کہ در قلم آمدہ اما اگر یک نقطہ مقدار کچھ بے پریشانی یا نجاسے

در تربت آرازم

در تربت

در اول ریشے

در اندام سفید باشند ہم امید باقی بودہ جایہ شفاعت است ایمان دارد شروع بہ شفاعت او کنند  
 اما صوبتے تمام دارد تا کہ تمام مقربے عظیم الدرجات باشند کہ درین مجلسها تواند ایستاد و استیذان بہ  
 شفاعت او کنند کہ اینجا بلا است اینجا تقبالتے است اینجا نہانی اسرار ہے است کہ خبر اہل دل  
 یکدیگر بدل دیگر هیچ کس نداند و ہمتیہ ہے است جرات رجال عظام خوانند بمقابلہ آں ایستادہ  
 باشند چہ بارے گر نہ نماید باز بر جایہ خود ایستاد اگر مرد بلا قرار بود و آں اگر مرد چنانکہ از توانہ بر جایہ ماند  
 و چنین ہم میباشند کہ مغرب را از پیش اہل دل نہان فی کنند ہر چند او میگوید اورا بہ جہد اطلاع بر حال او کنند  
 نور از پیش چشم او غایب میگردد و ہمیشہ اطلاع نمیدہند و دیگر با باشند کہ ویہ خلاص خواہد فی الحال  
 فخلص فی نمایند و در واقع مغرب باشند با نوار تزییات گرفتار فی الحال و او را در آں فاضل ہست او  
 را کلا واقع الکائنات قل کردہ فی نمایند و او را مغرب بازی گردانند و کہ خود میکنند و بچنان با باشند ویہ  
 چون در مقبرہ بی گور و تا کہ قدم او در آن مقبرہ ہست عذاب آن جمیع مقبرہ بر میدارند و چنین ہم بیان شد کہ ما ہر  
 گور یہ ہست عذاب از آن گور یکبار تفتاست تا او ہر گور باشند فرشتگان ہست بستہ یکبار استاد  
 باشند چون او پشت و دہ باز ایشان بکار خود شوند حاصلی با ہمہ خدایہ باقی است یعنی باشد اولیہ  
 دست باز ویہ ہست نیست ببارہ کس نہ بوالہوسان فصول سر بگریبان برند

یَفْعَلُ اللَّهُ بِأَنۢشَاءِ وَیَعْلَمُ مَا تُرۡیَیۡمُ صَفۡتِ اوست فَلَاحِ دہندہ ہواست و عذاب کنندہ ہواست ہر تقدیر  
 کردہ یکے از آن شفاعت شاہان و قبول ایشان در مجلس کہ خواہد ہر صفتے کہ خواہد و ہر ہمتیہ کہ خواہد قبول کند  
 در ہا کنند و اگر نخواہد کند من ذلذلی شیء فندہ الا یاؤنہ و لا یشتونہ الا لیس رقی لا یشتونہ الا من اذن  
 کہ اگر حزن و قال ہوا با نہ منی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میفرماید یعنی صحابہ روز قیامت در غم باشند  
 بیایند تو ہم کہ قطره بدینں ہم از پیش من برند و من گویم کہ ای یاران من اندر آن خود تونی دانی کہ ایشان چہ  
 اصوات کردہ اند بعد تو مرا اطلاع بر حال ایشان نہ دہند و شفاعت کردن ایشان رانہ دہند و دیگر در حدیث  
 آردہ است کہ چہ سیدند یا رسول اللہ ما خود در روز قیامت کجا با ہم گفت و در پرورش یا بر سر حرف گفت و یاد  
 پلہ را و اگر این دوسہ مقام نیانہ پس مرا نہ بیند یعنی او کیہ است کہ او را بمن نہ رسانند و مرا از حال اطلاع

نہ دہند و شفاعت من بعد نرسد ویسے شبہا است کہ دو درین یک مقام است و ایشان ہم ہا یکجا ہند  
 تا اورا برایشاں در پوشند تا شفاعت از حال ایشان نکند و دیدہ و در ہر حال ایشان نباشد و ایشان بخین  
 مغرب و گرفتار باشند و بیخ شور و غطرہ بدل نبی اللہ از حال ایشان نیاید چون نہ بنید پس شفاعت  
 چگونہ کند۔

سوال (۳۰) اگر ترا پسندوا باشد کہ سیئات مجبوبات و حسنات مذہب سیئات  
 جواب بگو روا باشد حسنات مذہب سیئات اقدوا تا سیئات مجبوبات نہ اقد غیر کفر  
 و آیات و نصوص کہ درین باب وارد است ہمہ ماول باشد باستحلال معاصی و آل کفر است و یا تہیب  
 و یا تخویف و تنظیم ذنب و اجابہ و حسنات بکلیاں مذہب معتزلہ است۔

سوال (۳۱) اگر ترا پسند کیے مامون العاقبت اندو تا غیر ایشان کیے مامون العاقبت نباشد و خوف رجا باشد  
 علیہم السلام قطعاً مامون العاقبت اندو تا غیر ایشان کیے مامون العاقبت نباشد و خوف رجا باشد  
 سخن در کتب فقہ مطہر است و مذہب فقہا با جمع ہم ہیں است و عشرہ بشرہ و نیز الحاق بانبا کرہ اند  
 کہ اس دہ نفر و آشا و صدقار در پشت باشند و آل دہ نفر ایشان ابو بکر و عمر و عثمان و علی و  
 طلحہ و زبیر و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و ابوعبیدہ ابن الجراح و سعد ابن عید و زید  
 و یحییٰ بن حنین و حسین و فاطمہ و عائشہ و خدیجہ و زوجات مطہرات دیگر و غیر ایشان آنکہ حدیث صحیح  
 در باب ایشان وارد است اما شیخ الاسلام ابو بکر کالابادی صاحب تعرف شیخ استاد ابو النجیب  
 سہروردی کہ پیر شیخ شہاب الدین صاحب عوارف است کہ در تعرف مینویسد کہ روا باشد کہ غیر معصوم از  
 خوف گردد مامون العاقبت شود خوف عذاب او برود و بالہام من اللہ و معاملہ خاصہ با او بحق و حقیقت  
 بدانکہ من مامون العاقبت شدہ ام مر خوف عذاب نیست و صاحب احیا و صاحب قوت القلوب و  
 صاحب لطایف قشیری نیز بر این اندکہ لا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا تُخَفُّ عَلَیْہِمْ وَلَا یُہْزَمُونَ بَلْ وَاَعْلَیٰ وَافِی  
 کہ ہمیشہ تحقیق است واللہ اعلم بالشواہد و شیخ صاحب تعرف او دعویٰ حج و بیہن ہم در تعرف آورده  
 من اراد تحقیقہ فلیظاہ۔

۳۰

۳۱

در کتب مذہب  
 حسنات  
 مامون  
 صاحب عوارف  
 در تعرف

سوال (۳۲) اگر ترا پسند قیامت چہ باشد؟ جواب بگو قیامت عالم روزیے است کہ کہ مشرک ملت خاہد بود و خیرایے اعمال غیر مشرک در دنیا کردہ است خاہد داد و حق قیالی بخوش برایے حکم بر کثرتی قضا خاہد کرد و رحمت آن روز مقدار پنجہ ہزار سال دنیا خاہد بود و گمان مقدارہ فیضین آلفست پتہ۔

سوال (۳۳) اگر ترا پسند شرائط قیامت چہ چیز ہا است؟ جواب بگو در احادیث شریفہ تاریخ مسطور است بچھے از آن خرد و جال است و او نیچھے پیدا آید یک چشم کو بود و در موضع دیدہ گوشت خایج پیدا باشد و جوان باشد و با جہد باشد و موہما کنگرہ دار بود و میان شام و عراقی پیدا آید بلا چپ راست خراب کند چہل روز در زمین باشد روزیے بچھن سالیے ہمد و روزیے بچھن سالیے باشد و روزیے بچھن ہفتہ و باقی بچھن ایام باشد یعنی اول روز ہیبت او سیتھے باشد کہ بچھن سالیے نماید دوم روز ہیبت او کم گردد و بر موازنہ سالیے نماید سوم روز از آن کمتر شود موازنہ ہفتہ نماید و باقی ایام ہیبت او بکلی از لہار و فساد او پیدا آید در چہل روز ہلاک شود و با خود بر ظاہر مجری باشد واللہ اعلم بالصواب صحابہ پر سیدند یا رسول اللہ روزیے کہ مقدار سستہ باشد نماز یک روز ما را کفایت کند یا نہ کند فرمود قہر والہ قدر اندازہ کنید اندازہ کردی این ظاہر دلیل بر این است کہ البتہ در ازنی روز ہم بر ظاہر مجری است و اگر نفس و جوب آید این سوال بر اصول فقہ مشکل باشد چون زوال مثلانہ شود سبب نفس و جوب ظہر نمود ظہر چگونه واجب شود مگر آنکہ نفس و جوب تقدیری گیرند بسبب تقدیریے اللہ اعلم آن خود بچہ توان داشت و چون ظہر یکوقت و جوب نباشد دیگر ظہر چون واجب شود و بیے نفس و جوب روانہ باشد و جال بر قویے آید دعویٰ خدای کند ایشان بدو گردن بر ایشان امر تا سماں کند تا باران باران و بزرین کنند انہیں بر دید و مویشی ایشان شش بچہ و این قویے باشد و بر قویے دیگر باید بر ایشان دعویٰ خدای کنند ایشان بدو ایمان نیارند بر ایشان قہر شود اسماک باران شود خراب شوند از گرسنگی میزند و خراب بیاید بگوید ایے زمین گنج خود بیوں آدرا برا و گنجہایے آل زمین روان شود با و ناویے و مایے باشد ہر کہ بر و ایمان دارد و در امان اندازد و ہر کہ بد ایمان نیارد در نا اندازد و در حقیقت ما و اونا راست و ناراد ما و بیچھے تاویل بخفا و کبر کردہ اند و بیچھت مجری داشتہ اند مردیے جو سالیے را بخواند تیغ کفند و پانہ کند باز بخواند و آل زندہ بیاید بدان

سید مرتضیٰ

خوش شود و بخندد و ہمدراں بلایا باشد کہ ناگاہ بہتر عیسیٰ علیہ السلام فرود آید نزدیک منارہ سفید شرقی دمشق  
 میاں بہر و زمین ہر دو دست بر ہر دو پرہاں سر فرشتہ نہادہ چون بہ جہانند سر خود را تکیہ چکد و چون  
 بردارد فرود آرد و چون پر کاہ لفرہ و یا چون زر و بیج کافر سے را بویے او نماید کہ نمیرود دم او فتنی خود بخلی  
 کہ فتنی شود نظر او دجال را در نیات آرزہ بکش پس قوسے آید ایشان را خدایے از شر او خلاص دادہ است  
 ایشان را دست بر رویے فرود آرد رحمۃ اللہ علیہم و برایشان حکایت کند از درجات بہشت کہ دریں جاوہ  
 عظیم ایشان بر دین ثابت ماندند و ہمدریں دینی خود سوسے عیسیٰ علیہ السلام طائفہ را بیرون آرد و ایم کثیر  
 کس را قدرت قتال با ایشان نیست مردماں را سوسے طور بیرون آرد و آں طائفہ یا جوج دما جوج اند کہ  
 حق تعالیٰ ایشان را فرستادہ است ایشان از ہر بلندی بخندند و بیرون آیند و اہل ایشان بر دریا بچون قیر  
 بیایند تمام آب دریا بخورند طائفہ دیگر از ایشان بگذرند نشان آب نیابند گویند گر اینجا دقتیے آب نبود  
 تا بگوہ بہیت المقدس برسند گویند جمیع اہل ارض را بکشتیم اہل آسمان را بکشتیم تیرہ با جانب آسمان  
 ہر فرستند تیرہ سایہ ایشان فحوظ بخورن بیش ایشان افتد از ہر اتکالیے ایشان کہ بدانند کہ اہل آسمان  
 را بکشتیم نبی اللہ عیسیٰ و صحابہ خصوصاً زبند و رکوہ طود بحدیے کہ یک ہر گاہ بہتر از صد دینار زر باشد اُن در  
 دکاند عیسیٰ علیہ السلام خدایے تعالیٰ برایشان نہ جیتے در گردن ایشان پیدا آرد و ہنر یکبارہ عیسیٰ دما جوج  
 بر زمین فرود آید موضع یک بریتے نمازد گر آنکہ بہ تن مردار گندہ ایشان بر باشد عاقد عیسیٰ علیہ السلام دما جوج  
 حق تعالیٰ فرستگان فرستد بچو شتران نخی ایشان را پیدا زند در غلیہ کہ خدایے تعالیٰ خواہد و در دایتے دین  
 اندازند و ہفت سال بر آید کہ مسلمانان از تیرہ سایہ ایشان و نیزہا سایہ ایشان ہریم سازند بعد از آن یکبار آئیے  
 آید جملہ خانہا را بشوید و زمین را پاک کند زمین گیاہ پیدا آرد و برکتیے در زمین پیدا آید کہ گردہیے از یک دخت  
 انار برین خونہ و در سایہ او بخشد و شیر برکت افزاید کہ شیر یک مادہ شتر جانیے را کافی باشد و یک بارہ  
 طوفان قبیلہ الکفایت کند ہمدریں میاں با و خندد و در روح جمیع مومن قبضی کند و ہر شتر مردوم ماخذہ جان  
 خود قتال کند و بچو مقلد خواں برایشان قیام قیامت باشد و انبار وایت فتنف آمدہ است اما توفیق  
 جز باختلاف احوال نام و اختلاف بلاد دیگر نیک نمی توان کرد و ایں کلمہ عظیم است بخلہ کبر است در

توفیق اختلاف روایات درین موضع و یکے از شرائط طلوع آفتاب از مغرب است و آن شبے باشد  
 و از موازنه دوسه شب خزاں بیدار شب و جمعداں و دیگر کیے مانند وقت مؤمن و تاریک بود صبح  
 آن آفتاب سبز نام مؤمنش مکن از جانب مغرب بر آید تا آنکه خدایه خواهد باشد باز هم موضع مستحق  
 رود تا ماشاء اللہ بر آید آن روز ایمان پنج کس مقبول نباشد و توبه آن روز بر بندنجا اختلاف کرده اند  
 بعضے گفته اند همدراں روز توبه پنج کس مقبول نه بود بعد از آن مقبول و بعضے گفته اند تا بر قیامت توبه پنج کس  
 مقبول نشود و بعضے گفته بستم روز توبه این معنی است که دل مرداں را چنان مبتلا بمصیبه و بلا بگرداند  
 که هرگز میل توبه نکند چون تا بیه در جهان نماند توبه قبول چه شود و در براسے که کش یکد آئیده و رنده نماند  
 باشد نه آنکه حقیقت توبه را در بیه است و قبول او بدان در پی شود و صورت آن آنست و معنی آن  
 اینست که در قلم آمد و آنکه توبه کند البته توبه قبول شود لیکن توبه کیے نه کند و توبه از دلها مرفوع گردند  
 توبه نه قبول نمائاں و حکما انجا اختلاف کرده اند و حاصل آن تمام گفته شد و یکے از آن اشراط خروج  
 دایه الارض است در تفسیر این آیت و اذ آوَجَّ الْكُلُّ لَعْنَهُمْ اَوْ جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ الْغَافِلَةُ و جَاءَتْهُمُ  
 است در ازای آشفست گوییم کسی اورا نه رسد و یک کس گزینده از دوتواند گرفت و او را چهار پای است  
 و دوازده پای است و سرے بچو مرگاز و چشم بچو خنجر بر گوش چون گوش بل و گردن خنجر بر و سینه شیر  
 و رنگ پلنگ و همیگاه گربه و دم پیش و شکل خنجر و میان دو بند او دوازده گز است و آن قدر موسی دارد  
 و بدان در ازای بسیاری که از سر تا قدم معلوم نه شود بر دل آید از مضامین به عربی کند و بگوید اِنَّ النَّاسَ كَانُوا لَآئِيَةً  
 لِّآيَاتِنَا يَتَوَلَّوْنَ لَوْنِي يَخْرُجُ مِنْ مَّوْقِنٍ مُّبِينٍ بوده اند و بگوید لعنت اللہ بر ظالماں با و او حکم کند بر بطلان ادیان جزوین اسلام  
 و در باب دیگر این مرد مومن است و این کافر است این ترجمه تفسیر بزرگ است و یکے از اشراط قیامت خروج  
 مهدی و آن را خاتم الاولیا گویند در مصابح است که رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت المهدی مبعی و من اولاد  
 فاطمه و من عشرتی و کتبتہ کتبتی و المهدی اعلی الجبته اقمی الالف یلا و الارض قسطا و عدلا کما کنت جورا و ظلما  
 جایی دیگر آمده است اسمہ اسمی و کتبتہ کتبتی بیک سبع سنین مصادف ظاهر و آنسجرا کند و بیانی که کبر قیام  
 مصادف را با شرایع این خاتمه او باشد یعنی علیه السلام بیاری دهی و آئید هفت سال او بر زمین باشد عباد

در بیان پنج کس مقبول  
 توبه است  
 و بعضے گفته اند  
 تا بر قیامت

در تفسیر این آیت

در بیان بسیاری که از سر تا قدم معلوم نه شود



ہمچو عہد رسول اللہ و بعضیے گویند زندہ است بیرون خواهد آمد و روزے کے فرائض خود و بعضیے گویند از سادات  
سیننی است در آخر زماں متولد خواهد شد و طائفہ مقتدر و افضی اینان گویند در محل کو پیے است و در آن  
کوہ غار سے است ہر روز اس پال زمین کنند و پرور آن غار روند گویند یا مہدی فانا ماہر و کٹر و کٹر  
با قول ارواحنا تمشیہ امرک تا یک پاس روز بلکہ زیادت با مشقہ ہوا زماں بکار خود شوند ہر روز عہدہ ایشان  
این باشد و دیگر اشراط ساعت بسیار است و در کتب احادیث و توارخ مسطور است اما حاصل جمیع این  
عائد کہ بعضیے بکتاب اللہ ثبات است چنانکہ فروج و ابۃ الارض و طلوع شمس از مغرب و بعضیے تا میری  
و بعضیے از احاد و حوہ اعتقاد آن ہم جرب دلیل باشد۔

در بعضیے نشانی

۳۴

سوال (۳۴) اگر ترا پرستند نفوس باقی است یا فانی است همچون ؟ جواب بگوئیں باقی است  
و ہرگز فنا نہ پذیرد بین اجماع انبیاء و اولیا و حکما است کذا فی العالم معلوم است کہ ہر چه موجب کمال نفس  
است موجب نقصان بدن است اگر موت نفس بموت بدن بود سے ہر چه نقصان اوست کمال او بزرگ  
نہ یعنی باینکہ متصور فدی شہید بدن شمع بدن است و کمال نفس بکمال بدن نفس را مغبیات منکشف میشود  
و صیقل انوار الہی و شاد بدہ جمال خداوند تعالیٰ میگردد و چون مایں ہمہ اجماع انبیاء و اولیا و حکما معتقد شد  
عقیدہ ولایہ بدن واجب باشد۔

۳۵

نک

سوال (۳۵) اگر ترا پرستند چہ تن فنا پذیرد و یا چہ رہ خواهد اند ؟ جواب بگو در حدیث آمده است  
کل ابن آدم یا کلہ الارض الا عجب العجب العجب ذنب استخوان کمتر است کہ بر سرین خواهد بود و خداست  
بر موازنہ حول در زمین احساس نمی شود و منتشر او تمامان خواهد بود و مصلحتیہ تمام انسان در آن مقدار استخوان گردانیدہ  
چون او باقیست بالقوہ تمام باقی است چنانکہ استعداد و خست پیل کہ بدن درازی است در آن دانند  
او نہادہ کہ بدن خردی است کہ در دست نیاید و احساس نیاید و اللہ بشاری دتن انبیاء حرام برارض ہرگز قیا  
نہ پذیرد و ہمہ درست باشند و بعضیے از اولیا و محبین مرتبہ کہ در گردنہ گذارند قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وآلہ وسلم ان اللہ حرم علی الارض لحوم الانبیاء و اوس ہم کلی نیست کہ مرده ریختہ شود و ریختہ گردانند و  
بجسب ہوا و خشکی تن چنان خشک شود بماند کہ هیچ نگذارد و اوس دلیل نیست بر ولایت بہر مرده ناگذاختہ

اتانہیں ہم بود کہ یہ راست تن او نگدازد و یکجہ باشد از مقربان حق کہ تنش بگدازد و زینہ زینہ گردد و خاک شود و این سنی کلی نیست ہر دو طرف مطہر نباشد۔

سوال (۳۶) اگر ترا پسند تناسخ ہست یا نہ ؟ جواب بگو مذہب اہل اسلام تناسخ نیست ۳۶  
مذہب برآمدہ است و معنی تناسخ این است کہ یک جان تنہ را بگدازد و در تن دیگر فرود آید اگر کازیک کردہ باشد در تن بزرگے و آدی فرود آید و اگر کار بکر کردہ باشد در تن خرسے و یا ستورے و یکجہ شود باز در دنیا آید و این ہمہ و ہمیات باطلہ و خوبلات فاسدہ است دین اسلام ازین بیزار است مطلقاً دلیل اتقوی بر ایسے نفی تناسخ این است کہ اگر جان مرا پیش تعلق بہ بدیہ بود یسے ہر آئینہ مرا علیے از احوال آں تن بود یسے و انچہ گذشت در خانہ تعلق این جان من بدل خیر یسے خیرے داشتیم چنانکہ شخصی اگر چند گاہے دہنہریے یمباخذ چون انتقال میکند البتہ علیے آں شہر و از ہول یسے آں و از زمین و خانہا و خلق آں مقام یاد او میبایست پس چوں مار اینچ علیے بجائی پیش ازین تن نیست لایذیش ازین جان تعلق بہ تنیے نہ داشت و بعدہ ازین ہم نخواہد بود زیرا کہ قابل بفضل گنہ نیست و نہ بدیں کہ ایں اول تن او ست غیر ایں و دیگر خواہد بود ایں میگویند ۳۷  
خدایے و اندچہ باتنہا گراشتہ ایم و بدیں تن رسیدہ ایم و ما چند بار منور خواہیم گذشت و نیز اجماع اولیا و انبیاء و حکما منقذہ بر ایں است کہ تناسخ باطل است

سوال (۳۷) اگر ترا پسند شتر قلوب خواہد بود یا نہ ؟ جواب بگو چون نفوس و قلوب و ارواح ۳۷  
راموت نباشد شتر چہ معنی دارد و موت دل عبارت از حرمان اوست از فیضان نور اللہ در و از حضور سعادت و کمالات دینی و دنیاوی علی و علمی کشفی و یقینی دل ہر کہ بدیں موت میرد ہرگز زندہ نشود و ہرگز در آخرت شتر نہ شود چہنیں میت ہما نہ قال اللہ تعالیٰ و من کان فی ہذہ النعمی کفر فی الآخرۃ النعمی ہر کہ کمالات در دنیا حاصل نکرد و بدجات حق نہ رسید در آخرت ہرگز نخواہد رسید چہنیں محجور و مسطرود و خواہد ماند و ہر کہ دلش در دنیا زندہ شد و کمالات روحانی و باقوا روحانی رسید لایدر آخرت زندہ خواہد بود و اگر ہم شتر نیست او خود زندہ است زندہ را شتر نہ باشد چنانکہ فانی دائم التہار را شتر نہ بود پس کیف ما کان شتر اجساد بود نہ شتر و ارواح و قلوب و نفوس کہ ایں دائم مردہ اند چنانکہ نفوس کفار دایمہ زندہ اند چنانکہ دلبہایسے

انبیاء اولیاء فقہ قبل وایک گفتم دے کہ زندہ است حمید و دے کہ مرده است او زندہ نہ کرد و ابر حشر  
نشد و این سخن در لطائف قشیری است اولیاء اللہ لایموتون و لکن یشکون من راپہ الی واپہ و آنکہ مردان گویند  
مربایہ فتنہ و دلحایہ بیدار ہم بدیں منہی است کہ گفتم۔

سوال (۳۸) اگر ترا پسند اعادہ بدن موتی امریہ کہ در دین واجب است و وجوب آن چیست؟

جواب بگو اجماع قایل وجود عدم است چنانکہ عدم محض بود و آما بر ایجاد اللہ ابتداء موجود شد و بعد وجود  
اعلام الوجود القدیم معدوم گشت باز اگر آن موجودیہ کہ من اصل معدوم بود باز موجود گردند چہ تعجب در استیحا  
بود این امریہ ممکن است از روی عقل و خبر صادق خبر کرده بود و آن قطعاً این اعتقاد آن واجب باشد

و حایہ تامل و تردد نہ بود و ہر کہ بانگارش آید ہمہ جہالت در جہالت بود شبہ منکران این است کہ اگر  
آن لے تباغے خورد و اعضاے اصلیہ او در دوشم شدا عادت آن مؤمنی موجب ضیاع انسان

غازی پس ممکن نباشد و ذریعہ این شبہ اینست کہ حق تعالی اجزایہ اصلیہ ہر یکے جدا گانہ کردہ از اعضاے  
اصلیہ دیگرے و معتبر عادت اعضاے اصلیہ او نہ فاضلہ و ہر یکے را با اعضاے اصلیہ خویش معاود خواہد شد  
این چایک سخن ازین بنابر میکنند کہ اگر زید عمر و را خورد و بدیں اعضاے فاضلہ او غذا حاصل شد و نطفہ از آن

در صلب او جمع آمد و فرہم شد بعورتی از د فرزند مثلاً بکر زاد اعضاے اصلیہ این فرزند شد و آن اعضاے  
اصلیہ عمر و بدیں اعادہ عمر و موجب ضیاع بکر بود و اعادہ آن فرزند موجب ضیاع عمر و بود و ذریعہ این شبہ نیست  
کہ ہر شخص را عند اللہ اعضاے اصلیہ مقعد علیحدہ ثابت و موجود است چنانکہ در حدیث آمده است کہ فرشتہ

را فرمان نمود چو نطفہ مردم در رحم زن جمعی آید قطرہ خاکے کہ از زمین مدفن است بیارد و در آن  
نطفہ خلط کند خلقت عجب الذنب از آن بود و اعضاے اصلیہ او بالقوہ ہم از آن قطرہ خاکے است  
چنانکہ دانہ درخت بر مقدار یہ جیاشد درخت نیاید و لیکن جلا اجزایہ آن درخت بزرگ بلند و پهن

ہم بالقوہ در آن دانہ صغیر است اعضاے انسان ہاں قطرہ گل است علیحدہ از نطفہ آورده انداختہ  
انداز آن عجب الذنب مخلوق شدہ و آن مایہ اعضاے اصلیہ است و تخم انسان ہاں است و آما  
نطفہ بدن ترتیب و تقویت و زیادت نمائند و بود آن نطفہ زید با اعضاے اصلیہ او معاود خواہد شد

واعضایہ دیگر از آن عجب الذنب خود خواہد بود کہ آن اعضا بے اصلی دست فعلی بدایم استالمت  
در اعادت معدوم نیست از روی عقل و خبر صادق محقق شدہ فوج القول بہ از حضرت ہندگی و ائمہ  
خود سلمہ اللہ تعالیٰ اشارت بے لطیف و کلا بے غریب در تفسیر این سننیم ربّ اربّی کیف تجی الموتی  
یعنی بعد بلا ہما و فنا ہما و مردن ہما ترابا در داد و بعد اکلہما بعضی الحیوانات کالکلب و الذئب قال اؤلم فوجی  
قال بانی بکن و یطہر قلبی قال فخذ اربعۃ مین الطیر الایۃ او سوال کرد کینست جنت بعد افتراق اجزای  
مینت شرقا و غربا و غذا بے او حیوانات دیگر و نمونہ چندین ہزار دواب از ویست و خلق چندین مردم را بخلق  
دہر ایندن با و از اجزایہ کل اوطاف عالم و فطرت اجزایہ حیوانات بعضی دیگر بچونہ باشد علم یقین دارد  
و معین الیقین من خواہد جواب شد کہ چہار پرندیار و ایشاں را فرسخ کن و اجزایہ ایشاں را غلط کن بجا بکن بکوب  
بر سر چہار کوسہ بنہ و خود از دور ایشاں را بخواں بچونہ ہر یک بصورت خویش بر ہیئت و صفات خویش بسر تو  
پویند از خود بینی کہ اجزایہ فطرت کردہ بجا کردہ بچونہ فردا بہ ہر یکے رایہ پوست دہر یکے بمرکز اصلی  
خویش رجوع شد و ہر یکے بہیئت قدیمہ خود بازگشت کذلک حشر جادین و جنین خواہد بود و ہر چہیرے از  
حیوانی بحد اصلی و ہیئت و بصفت خویش بازگشت غریب معنی است عجب اشارت بے این ہاست  
خاصہ حضرت خواجہ ماست سلمہ اللہ تعالیٰ عن الآفات -

سوال (۳۹) اگر ترا پسند اہل بہشت جرد مروت خواہند بود و منور و روشن و غنی و پست باشند  
۳۹ و اہل ناریکندان کا فر مثل کواحد باشند و اندام بمقدور و بدین اسپ تازی بہت بیکجا بود و این قول بہ  
تساخ است زیرا کہ آن بدن ہیئت کہ در دنیا بود ؟

جواب بچونہ مقصود و اعادت اعضا بے اصلیت و ایجاد آن دآں باقی است و ہر دو فریق مگر آنکہ تفسیر  
کنند و پلے اجزا اعضا بے زیارت فذاب جزاے اعمال ایشاں را زیارت ترگزاند آن را مانع نہ ایم و این  
قول بر تساخ نہ بود زیرا کہ بطور اعضا بے اصلی ہاں تن است و اصل تساخ بہ اعضا بے اصلی بہ تسخ  
دیگر میگوید فافترق الحق و الباطل بالزہوق -

سوال (۴۰) اگر ترا پسند صفت قیام قیامت چہ باشد ؟

جواب بگوید در حدیث است کہ در جمیع باشند آں جمیع عاشورا باشند کیے گوئی و آنکہ ذرہ از خیر بود  
 بزین نماندہ باشد مردم شرار بود ازیناں عبادت اوتان بی آید ہمہ در آن باشند لطیف عیش و در سود  
 و سود و بیع و شری کہ ناگاہ نفخ صور شود و بیج کیے نشود مگر آنکہ گوش بالا کند و گوشے فرود کند و ازل کیے شنود  
 غنیمت باشد کہ اصلاح آب حوض میکرد او ہلاک شود و ہمہ مردماں ہلاک شوند باز آئے آید بزرگ قطر مباد  
 اجاد بر دید نفخ دیگر شود بدآن ہمہ زندہ شوند ناگاہ بینند زندہ اند عقل و عین و صیان و نگار و مومنماں و  
 حیوانات و جنہاں ارض و بطور و دوشس ہمہ زندہ شوند فران شود میانید اے مردماں سویے پروردگار  
 از ہر حجاب و خرابیے اعمال روزیے باشد کہ کد کال از ہیبت آں روز پیر شوند و حاطہ منہد بغیر آدان و  
 مردم مست نمایند دست نباشند و ہمہ یا بر نہ و گرد آلودہ باشند آفتاب را بہ پیچید و آفتاب را  
 بہ پیچید و غیراں زمین و یا بغیر صفت ایں بگردانند **لَوْ كُنْتُ لَكَ بَدَلُ الْأَرْضِ عَنِ الْأَرْضِ**

سوال (۴۱) اگر ترا پرستند صفت صور چیست ؟

جواب بگوید چون شاخ کاؤ کہ در سورخ ہا است بعد ہر کیے کہ از زندہ باشد ہر دیے بہر سور لختی بیرون  
 آید و جائے باز بستے شود آں را اسرافیل در دہن گرفتہ شستہ است منتظر فران نفخ چون فران رسد او بد  
 مردوزن یکجا باشند ہمہ بر ہنہ باشند آں چنان دشوار باشد کہ ہر کیے را خبر از بویگی و پوشیدگی دیگر نماند  
 و آفتاب بمقدار یک نیزہ رویے سویے خلق آرد طالع شود امر و زبر چہارم آسمان است پشت ایں سویے  
 کردہ و رویے بالا گفتہ اند آں مقرر رویے ایں سویا باشد و بمقدار یک نیزہ بر آید زمین ہموارے باشد  
 سفید نشاں بیج چیرے بروے پیدا نود در مصافح است از عبد اللہ صود رضی اللہ عنہ روایت کہ چیرے  
 ازینہود بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمد و گفت اے خدنگاہ دارد سملوات را در روز قیامت بر صی  
 و ارضیں را بر اینص و جبال را بر اینص و دیگر خلق را بر اینص و اشجار را بر اینص پس بہ جنبا ند و بگوید انا الملک  
 ابن الملک الجاہرہ پس تبس کرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تصدیقا لہ ثم قراء **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ**  
**وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** انجا حکایات  
 و روایات بسیار مختلف است و آں عجیب اختلاف احوال ناس و اختلاف اماکن باشد تا بہ ہر صفحہ و ہر باب

چہ کند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را چنان کہ علم شدہ بہ چیزے خبر داده و آن مختلف است بحسب  
 اشخاص و احوال اما کنون توفیق بہرین طریق است و اس اچھے بزرگ است و اس باب فقہ ظاہل و در روایت  
 است کہ زمین چون نان خیزہ سپید باشد و در روایتے است کہ زمین بکلی رود و مردان ہا لایسے مرط باشند  
 و در روایتے است مگر باشد بیج علاقیتے نبود و در روایتے آمدہ است کہ مردم شتر کردہ شود بر سہ طائفہ  
 بعضیہ را غلبہ باشند و بعضیہ را غلبہ و ترسندہ باشند و دو گان بر یک شتر سوار باشند و سہ گان  
 بر یک شتر سوار باشند و چہار گان بر یک شتر سوار شوند و دو گان باشند آتش و دوزخ پیش ایشان و ایم باشند و اقل  
 کیسے کہ جامہ یاد روز قیامت ابراہیم خیمبر علیہ السلام باشد و دریں میان بعضیہ از یاران مرابین عرضہ کنند و  
 ایشان را بجانب چپ برند من بگویم ایشان یاران من اند فرمان آید ایشان بر سمت تو نمائند اندھا و است  
 امور یہ کردہ اند کہ بدل تورا غنی بنی پس من گویم بطریق بندہ صالح یعنی ہتر علیہ السلام و گشت عظیم  
 شہید آما و ثبت فیہم و کفار را شتر بر رویہ باشند ایشان را بر رویہ روان کنند و کیسے کہ بیاسے روان  
 کفہ را و قادر است کہ بر رویہ روان کند و در روایتے آمدہ است کہ بدو شمس یوم القیمتہ حق یحسون مقدار  
 میل ہزار ازین میل سمرہ بود و مردان خوب کنند و در ہفتاد گز زمین خوبے ایشان بر رویہ ایشان را چوں گام  
 کنند بعضیہ را بپا رسد و بعضیہ را ہشتا لنگ رسد و بعضیہ را بہ کرد و بعضیہ را بہ سینہ و بعضیہ را بہ رو  
 و بعضیہ خود بہ کلی غرق شوند بحسب اعمال و زمین اخبار از خویش کند و آن حکایت آن باشد کہ حکایت  
 اعمال ساکنان خویش کند خیرا و شتر را و بعضیہ در شتر پیادہ باشند و بعضیہ سوار باشند و خدایے  
 قہاری روز قیامت بہر فصل حکومت بر کسی قہما جوس کند و مردان را از ہر حجاب و وزین اعمال حاضر آرد  
 او مالک است ہر چہ خواہد ملک خویش تصرف کند یکے را بیسے حجاب و ہشت بیختر مستعد و در ہر مہر  
 آمدہ است بدخل من اتی سجون ان رجل غیر حجاب و یا بعضیہ متاثرہ در حجاب و در کہ من یرقش  
 فی الحجاب نقد غلب و در حدیث آمدہ است بیج یکے از شما نباشد مگر خدا او فو کند میان ادر حجاب  
 نباشد و حجابے نباشد و راستا خود نہ بنید مگر آنکہ اعمال خود را و چہا خود نہ بنید مگر آنکہ اعمال خود را بنی خود  
 ہیں بنید و اس سخت ترین اوقات باشد و نیز در حدیث است کہ خدایے دل او نمونہ کند پس وضع کف

بر او کند و او را بہ پوشد پس گوید پس فلاں گناہ میدانی فلاں گناہ میدانی داد گوید آریے یا رب جمیع ذنوب خود اقرار کند خدایے باو گوید پوشیدم این گناہ ترا در دنیا و آخرت دیدم این کتاب حسنت بہت راست و ہند ہم در حدیث است کہ ابوالانام باہلی میگوید کہ رسول اللہ شہیدہ ام گفت کہ خدایے و مدہ کردہ با من کہ در آمدور بہت طاقت از است من بقدر ہمتا ہزار بغیر حباب و باہر ہزار ہے ہمتا ہزار دیگر ہمتا یک جیشہ از جیشہ اعمر باشد در روز قیامت عرصہ بود عرصہ در آن جلالت باشد و آن با کفار بود کہ انکار تبلیغ پیغمبر ان کنند و عرصہ بہ اقرار بود کہ ایشان مؤمنان باشند اقرار بذنوب خویش کنند و عرصہ در آن نظائر صف باشد و ہوا فاخذ ہمینہ و اخذ بشالہ و این بعد فصل حکوات و قطع احکام کہ حکم بہ سعادت شد بہت راست او پیران از ہوا بدتش خواہد آمد بغیر حاس و کند لگ عکس روزے اتم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا آتش را یاد کرد گریست گفت پس دیدم کہ شما اہل خود را یاد خواہید کرد گفت یاد خواہیم کرد اما سہ عمل کیے ہر کیے را یاد کند در وقت وزن اعمال بہ میزان تا معلوم شود کہ کدام یک تخفیف شود و کدام گراں و نزدیک کہ کتاب بدست راست دہند یا چپ دہند یا از پشت و نزدیک مراط چون نہادہ شود بر پشت ہنم۔

سوال (۴۲) اگر تراز پر سبند میزان چہ صورت است؟

۴۲

جواب - ہمیں نیز ایے کہ دایم چرخے راست در میان بستہ و دو پہلہ ہر دو طرف و سکان ریمان متصل بدو کردہ بین آن صورت فروایش آرند بدل وزن اعمال کنند و آنکہ و صغیر آن میزان گفتہ چوب زر و ریمان جنس آن سخن و دیگر است و معتزلہ و حکما این صورت را منکر اند و میگویند از این اظہار عمل است چنانکہ میزان العروض یعنی چنانچہ در میزان عروض معرایے را یا مضرایے برابر میکنند و راست میکنند و زیادتیا کمی معلوم میکنند ہمچنین اصطلاحیے خایے است کہ تسمیۃ او میزان کردہ و این صورت نیست شیخ محمد غزالی مابہ احیاء فی الدین اعلیٰ بالایشان یا راند ما میگویم حق حقیقت این است کہ این صورت است سخی این صورت اینکہ شما میگویند این صورت امریے ممکن است خبر صادق خبر بدیقین داد انکار فایده نباشد۔

سوال (۴۳) اگر تراز پر سبند وزن اعمال باشد یا وزن محف وزن اعمال ممکن نیست زیرا چو عرض است جیشہ نذر کہ وزن محف خود بریں عدد و ظاہر نشود زیرا چہ شاید کاغذیے سطر باشد کاغذ نمک

۴۳

و قلمی باریک و قلمی سطر بود و کذا لک اختلاف ورق و سطور نیز ممکن است عدل بریں  
ظاہر نشود۔

جواب۔ بگو بعضی گفتہ اند ما قانیم بوزن اعمال شویم و لیکن شغل بکفایت نہ شویم و بعضی  
دزن عمل میگویند و بعضی جزای اعمال را میگویند و بعضی گفتہ اند کہ خدایے قادر است در صحیفہ  
اعمال کاغذیے و حرورنی و سطر و قلم را بر اگر داند کہ سرچ تفاد و تنہائی و سطر بنویسد و خبر صادق  
خبر کردہ بریں ایمان آوردیم و نیز خدایے قادر است کہ در صحیفہ و حنات سیے تھیکہ پیدا آورد و در صحیفہ  
سنیات کیے خیفہ پیدا آورد مطلوب اظہار حق و الزام محبت برواست و خدایے قادر است ایں  
اعراض را مخلوق بصورت جثہ کند آن جثہ بمقدار یے گرداند کہ یکے با دیگرے برابر دیا کم و یا بیش آید۔  
ایہم ممکن و خبر صادق خبر کردہ فائدہ انکار معتزلہ و حکما خیرے نباشد۔ ایں انکار نص قطع است و ایں  
تاویل میکنند میگویند مراد ازیں وزن اظہار رسالت و شقاوت است و آن حقیقی نیست اما بقدر  
بیاید دست مرئیے در خواب بیند عورتے اورا شکر می دہد معتبر تعبیر میکنند کہ اورا از دنیا رزیتے  
خواہد رسید اکنون رسیدن ورق اللہ تعالیٰ شتمل کرد بصورت عورتے و دادن شکر بریں قیاس کنند  
وزن اعمال را فردا حضرت محمد صمیران وزن اعمال را بیانیے باستقصا کردہ در حدائق اللان  
چون مطالعہ کردہ باشی ترا در آن شبستے نمازد و در حدیث است کہ خدایے باندہ در روز قیامت  
ملاقی شود بگوید اے فلاں ترا بزرگ گردانیدم وزن و فرزندت بودم و خیل و اہل سحر گردانیدم تو مرا  
فراموشن کردی من ترا فراموش نکردم و بار دیگر بگوید او گوید کہ من نماز کردم و روزہ داشتم و صدقہ دارم  
و ایں ہمہ دروغ بود اکنون شاید یے از تو بعت کنیم در خود فکر کند کہ گواہی کہ خواہد داد آگاہ دست در تکلم  
آید یا وراں و اعضا یے دیگر سخن کند بدانچہ او کردہ است او گوید ہلاکی بر شمایا و از ہر شا محبت  
چی گفتیم شاکر کردید انطالق جوارح غیر ساں امر یے ممکن است و خبر صادق خبر داد پس قول بدان  
واجب باشد و ایمان بدان فرض و بعضی گفتہ اند ایں نیز معتبر است بریں کہ ظاہر شود از ایشان انجیل ظاہر  
میشود بخلق ماطان و بعضی گفتہ اند فرشتگان را مومل کردہ اند بر شاں کہ ایشان زلفی کردہ اند و در حدیث



است کہ بندہ تمام گناہاں گرفتار شود یک موی از چشم او بچند بگوید خداوند روزی از خود تو را بستم خدا سے بدل تمہادت آن شعر اور انجند فرماں شود تو بسید ہذا عتیق اللہ بشعر -

سوال (۱۴۴) اگر ترا پرستند اعمال موجب جزا است یا علامت یا سبب ؟

جواب بگوید سبب معتزلہ نیست کہ موجب جزا اند خدا سے تقاضی را واجب است اگرچہ بدو کرنے عالم باشد البتہ الی صیت بود چہ هیچ نہ سبب است و چہ سبب سبب است ہرگز نہ شکر نہ گویہ زیرا کہ از خدا سے برا تکلیف آمد و از ما بر خدا سے اجرا لازم شد بدین مانند کہ زید و عمرو را بموجب در خانہ خود بر کار سے فرماید وہ اجرت برو کار لازم شود بدین اجرت پس خدائی و بندگی از میان قاست خود باندن الشیطان الرجیم و من شر ہذا الطائر (۱) تا بعضی فقہا علامت گویند یعنی ہر کہ موافق بکار سے نیک باشد علامت الی بود کہ نیکی است در انزل و ہر کہ برخلاف بود حکم و نیز برخلاف بود کہ گفت در حدیث السید بن سعد فی لہن اُمہ و الشقی من شقی فی لہن اُمہ فقیل افلا تشکل علی زکات فقال لا اعلو کل میر لما خلق لہ اے موقوف لما خلق لہ و بعضی گفتند اند اعمال موثر است مگر از احاطہ ہر آیت قرآن و احادیث بدین ناطق کہ بما کتب ایدیم و ما سبب قاعدہ کہ جزاء بما کتب و علی ہذا ہدایات و احادیث اکثر مایھی فی ہذا الباب یعنی خدا سے تقاضی در ایمان تاثیر اس داده کہ موجب سعادت ابدی باشد و مالک بہشت شود و خالہ بماند و تاثیر نماز و صوم و سایر اعمال حسنہ و رضا و ترقی در درجات و تصنیف باطن بخشنہ آنکہ بذات خویش موجب اندایشان از آن تخلف کنند و کذا کہ در افعال شکر و شیری گرانید ہر کہ خود کا مش شیری شود و شقی قوی گردد و در زیر تاثیر نبوت واد ہر کہ خود بخیر و اس ذاتی نیست فیہ حیالی است اگر خواهد در نیلے اثر برگیرد باشد زہر و غیرہ و بلکہ کہ بخیر و دوہم شیری شود این ہمہ بعل اللہ اختیار و باشد ہم بریں سخن است کہ شایع گفتہ اند انشا ہدات موثر است الی ہدات و آیات و احادیث سمیعہ وارد اند بدین قول ظاہر باشد و مراد ازین سبب خاصیت و تاثیر است و تاثیر خاصیت بہ سبب لیتے وارد و اختیار شایع صوفیہ ہیں است و بعضی گفتہ اند نیکہ و برتر ان اُمہ است مقصود و تحریف مجر است بحقیقت سلاسل و اغلال و تعصب بہوین

انسان مطلوب نیست زیرا کہ اس ضرر است بحال انسان و ارحم الراحمین لایق بہاں و اناشالیں  
 حشو یا میگویند اجماع اہل دین و اہل بد و عقل و ظاہر و حدیث و نفوس قطعی بدیں و اگر است باقی و حقیقت  
 خواهد بود و منکر آن کافر باشد باجماع اہل اسلام و بعضی گویند تقدیر کافر مستحسن بود کہ گنہ عظیم ترین بجا آوردن  
 اما بر مومنان فاسق مستحسن نباشد و اینہم خروج از اجماع اہل دین است و نیز خداوندی کہ از نفس مردم درجہ  
 آورد و رزق داد و پرورد و عقل داد و قوت داد و تا بجائی کہ قوت طاعت و عصیان آمد ہمہ کفران و نیکو  
 قایل بہ خدا ہے دیگر شد طاعت و بے ترک کرد بدیگری عبارت کرد و یا بد تکلیفات تقصیر ہے کرد  
 چو گوی از وی حکمت و عقل متقی عذاب و عقاب و عتاب بر حسب گناہ باشد یا نہ باشد و آنکہ  
 یکرم خویش عفو کند تواند کرد اما اگر انباشت از وی عقل بعضی گفتہ اند از وی سبوح اما گفتہ کہ در قرآن خبر دادہ  
 اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ اَلَمْ یَتَّخِذِ الْعِبَادَ عِندَہٗ اَیْدِیَہٗمْ وَ رِشَیْمَہٗ  
 او باشد و اگر خواهد بعد زنب بسوزد و اُن حن باشد و حکمت باشد اگر خواهد بخش کرم عفو کند نیل عذاب  
 در پشت و بعضی گفتہ اند خلف در وعید و است زیرا کہ کرم است و خلق خلف در وعید و عہد روایت  
 زیرا چو او امر است و صبح نیست کہ وعہ و وعید خبر اند و در وعہ و وعید خلف روا نباشد۔

سوال ۴۵۔ اگر ترا پرسند مرا چہ باشد؟

جواب۔ بگو چیز ہے است محدود بر پشت جہنم کہ ہمہ را و در و دہاں ہست بعضی چوں برن  
 رند و بعضی چوں اسپ تازی شتابندہ و بعضی چوں باد و بعضی ماشی و بعضی چوں مورچہ و آن  
 باریکتر از ثوبیے باشد و تیز تر از سیف و گدشتن بر آن جز تقدیر اللہ و خلقہ و اقتدارہ نباشد و بعضی  
 بچوں دادنی واسع باشد و در حدیث است کہ در پشت در آید مردیے باشد کہ میرفت بر مرا  
 بارے بر رویے حی افتاد و بارے بیامیرفت دمار و راجی رسید چوں از و بگذرد و بگوید حمد خدا ہے

در نسخہ نمبر ۱، عبارت انجین است " و بعضی گفتہ اند خلف در وعید و انجین  
 نہا چہ در وعید و وظف روا نباشد۔

را از این خواص بخشید و بخیع معتزل و جمیع این را منکر اند سیر برتر از ترغ و بار بکتر از مویع ممکن  
نباشد جواب ایشان ظاهر است که ممکن نباشد عادت امانت و عفت را ممکن است که حرکت سر و بدن آن  
پیدا آرد که بدل بر آن بگذرد و آنکه سیر برتر نباشد حرکت باشد در تک و تنفس نیز و بار بکتر  
از مویع جو فیه میگذرد بدرنگی آن هم ممکن است عقیق است و مخیر هادق خبر که اعتقاد کردن برین واجب است

ثبطه

سوال ۴۶ - اگر ترا پسند صفت حوض کوثر چیست ؟

۴۶

جواب - بگو در حدیث است که حوض من دورتر از ایل باشد تا بعدن و آن دو مقام که مسافت  
بعید دارند آب او از برف سفید تر است و از شهد شیرین تر و آوند او اکثر از عدد نجوم دین مردمان را  
خواهم راند از آن چنانکه یکے از شما از حوض خود مردمان را می رانید صحابه گفته اند یا رسول الله ما دارد  
روز قیامت خواهی شناخت گفت آری بر پیشانی شما غر محمل باشد سفید و باشد و منور  
باشد از اثر و ضوایا بقی از زر باشد و از نقره بر شمارگان و از بهشت نادر و ای بختا میسرند  
که در آن جنس ائمه باشد یکی زنده باشد دوم از نقره من مایم بر شما بوض هر که بگذرد برین بیانشد  
پیر که تشنگی در عفت بر و نرسد طایفه باشد مرخصا را می شناسم و ایشان را می شناسند  
یا مصلحان من میان ایشان آید بگویم ایشان از آن من اندر آگوند تو نمی دانی که ایشان بعد تو چپا کرده اند  
دور راه نموده اند من بگویم دوری با دامن ایشان را که سنت را تغیر کرده اند و راه مرا گزینده اند و در حدیث  
است چهل نامغ خود حق تعالی از قضا میان مردمان خواهند بیرون آرند آنان را که ایمان دارند

نمر سنگان را فرمان خود که هر که اثر سجود دارد بیرون آید و آتش همه را خورد موضع سجود خود ایشان را  
بدان علامت بیرون آرند آب حیات از هر الحیات بر ایشان بریزند ایشان رسته گردند چون گیه  
کنار آئیل هر دیت میان جنبت و نار بماند و رویه باشد که ریش سوسیه دوزخ بود و بگوید  
خداوند ابروای رویه مرا از جانب آتش که بویه او مرا نجات میزنی او مرا سوخت خدا تبتعالی  
با او گوید اگر با تو ای منم دیگر چیز از من نخواهی عهد کند که خواهی چون رو بویه بهشت کند بویه بهشت  
در روح او در داغش آید و متلاسم از وقت را کن مانند طاعتی بیا در آید بگوید خداوند امر در بهشت

بر خدا سیئه بااد گوید نه که عهود و موثقی استوار گردی که بعد ازین ساله ننگم گفت خداوند ابد که مومن خوش  
مرا خردم ترین بندگان خود و گردان اندازی فرماید اگر این مسئول اجابت کنم در خواهی باز عهود  
و موثقی استوار کند چنان شود که در باب ایشیت برنچون در باب ایشیت رذ و تماشای سیئه  
بارغ و حور و قصور بند مقدار سه سالگی ماند باز طاقش از سر رود و گوید خداوند مرا در ایشیت در آرد  
خدایه گوید چه غلاری ای ابن آدم چه شد ای عهود و موثقی گفت خداوند مرا خردم ترین عباد خود را بچنین  
سخن میگوید که خدایه تعالی نمک کند بدهد او را اذن بدخل ایشیت کند و گوید آرزو کن آرزو کند مجوسه  
که چله آرزو ها منتقل شود تا خدایه تعالی او را می داند و آرزو ها بشود میسر و گوید این دهم چندین دیگر را این  
ترا دادم و در هر شت است طائفه باشتند که در ایشیت در آیند شفاعت من و ایشان و آتش و ذوق  
رسیده باشد فقال لهم الجهنیون -

سؤال (۱۱۴) اگر ترا پرستد در ایشیت این نام ایشان را موجب تخفیف نباشد و ارضیت داد  
نفس است تخفیف در دوزخ بود؟

جواب بگوئید که هم موجب عظمت و عزت ایشان باشد که ایشان آمانند که شفاعت  
محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم خلاص یافته اند خاصه مشغوعان او اند که برای ایشان شفاعت کرد  
و ایشان را بروی آورد و ایشان را آن موجب عزت و عظمت باشند موجب هر مان و اولی این  
اشارت بر این باشد که ایشان آمانند قبرند را مشاهده کرده اند و چشیده اند عذاب را و نیکوتر شفاعت اند  
چون در ایشیت آمدند چندی تفسیر دیدند آن لذت یافته که بهشتیان و دیگر افاضت در بر سبک نعمت  
بیشتر باشد و معرفت زیادت تر زیرا چه این بدان ماند که شهید بود خطیله بخورد و در حدیث است که  
تخفیفه را حکم شود او جهنت را به بند جایی خالی نیابد فرمان خود بود در آسای ترا بمنزل آن دو پندار دنیا  
مقام در ایشیت و آدم باز گوید خدایا بهشت پر است باز همان فرمان آید باز گوید خداوند مرا در  
میکنی تو برین و تو از اسم ارحمن این سخنان بخاطر دید و گفت که رسول الله گفت که خدایه ایجا ضحک کرد  
او اندک ترین مردم باشد در ایشیت و در دوزخ مرتبه و نصیب -

۴۸

سوال (۴۸) اگر تریا پسند نیست و دوزخ این زمان مخلوق و موجود هستند؟

جواب بگو آری این زمان موجود و مخلوق هستند بنا بر ظاهر نصوص که تخصیص بر اعداد وجود ایشان کرده پس عدول بتبادل بر این که تحقق بود بلفظ ماضی آورده شد ضایع باشد و اعتراض میگوید که این زمان موجود نه اند اما مخلوق خواهند شد در روز قیامت از سبب تحقیق بلفظ ماضی ذکر کرده شده و این ایشان ابدی باشند همیشه هرگز فنا پذیرند و خلاف جمهور که ایشان میگویند فنا پذیرد و این خلاف قرآن و لفظ قاطع است قوله تعالی **مَنْ شِئَ الْيَوْمَ يَالَيْكُ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ** و از این فانی ذات است یعنی باستحقاق نفس خویش من حیث هو موکل شیئی فانی است چرذات باری و آنکه خیرے را باقی داده او را قاطعیت فنا باشد ذات و مخبر صادق بدان خبر میدهم ایمان بر این واجب آید و انکار آن روانه بود و ثواب اهل بیت باشد اما هر بی میگوید که منقطع شود بسکون دائم که آن موجب لذت باشد اهل بیت را موجب الم باشد مر اهل نار اما این غنیجات و تغذیبات که در حدیث آمده است و در قرآن مظهر است تمام خواهد شد و این دعوی بلا دلیل و حکم بلا حجت و جمیع میگوید اگر اهل بیت باشد خدا بی تعالی همه انفس ایشان برانداخته اند اگر باند عدد و لا تعنای، التسن جمل و اگر ندانیم جمل لازم آید جواب بگو علم شیئی چنانکه آن شیئی است و اگر چنانچه آن شیئی نمی باشد علم بر آن بچنان بود که آن شیئی است که آن را نهایت است و انچه آن که در وجود بی آید علم بر آن متعلق میشود و حدوث آن متعلق موجب حدوث صفت علم و بازات الله بود و تحقیق این بالا رفته است در فصل صفات -

۴۹

سوال (۴۹) اگر تریا پسند و جنت و اهل او چیست؟

جواب بگو در حدیث ابو هریره روایت کرد از رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم گفت قال الله تعالی **اَعِدْتُ لِعِبَادِي النَّارَ ثَلَاثِينَ اَلْفَ سَنَةٍ وَاَلَا اَنْ سَمِعْتُ وَاَلَا خَطَرُ عَلٰی قَلْبِ بَشَرٍ فَاَقْرَبُ اَنْ اَسْتَمْتَمَّ اَلْعَلَمُ** **لَهُمْ مَا اَنْجَبُوا اَنْفُسَهُمْ مِنْ قُرْبَانِ** و رسول الله صلی الله علیه و سلم فرمود که مقدار وضع تا زمان از جنت بهتر از دنیا و آنچه بد دست اگر یک زنه از زمان این جنت پیدا آید بر اهل زمین روشن کند انچه میان آسمان و زمین است و ببری خوش مظهر گردانند و آنکه بر سر او باشد حیر از دنیا و آنچه در دست و فیه العنا

در بهشت درختی باشد که سوار در سایه او یکصد سال ببرد و آن تمام نشود و مقدار یک گوشه کمال از  
 بهشت بهتر از دنیا و در بهشت مومن را خیمه باشد طول او شصت میل بود و در هر گوشه هزار اهل باشد  
 یک مرد دیگر را زنبید و دو بارغ باشد یک بزرگ زرد و یک بزرگ نقره و میلین بنده و خدا یسے تعالی  
 حجاب نباشد جز کبریا و در بهشت صد درجه باشد هر درجه بدرجه دیگر زمین و آسمان باشد و بالا یسے او  
 عرش بود و فردوس اعلیٰ درجات بهشت باشد انهار جنت از نوران شود و چون از خدا یسے تعالی  
 جنت بخوانند فردوس بخوانند و فیہ الیفاً اکل زمره که در بهشت در آید بصورت ماه چهارم بهشت  
 پس ایشان بصورت ستاره باشد متعلق به یک دل باشند هر یک را دو گمان حضرت باشد  
 اندر سفید پستان بزرگ چنان که رخ ساق ایشان از بیرون استخوان و گوشت ریده شود و از جبهه ایشان  
 و حسن گویند با دوش با شصت تنه و آنها بزرگ الله است و قضیاً پیچ دسیقه رحمتی نشوند و بوی  
 و خوشی نه انداخته اند ایشان از زرد نقره باشد و مستحی ایک ایشان درخت عود باشد بویسے مشک باشد  
 بر صورتی آدم باشد طول ایشان شصت گز باشد و معن طوام آوازی و باد یسے و بویسے خوش اند و بین  
 ایشان بیرون آید و خوشبو شود و چون مشک اند و گلن نشوند جامه ایشان کهنه نشوند و جوانی خانه بپذیرد  
 اهل بهشت بگرد گیر و با به خند تباه دست درجات تا بعد مشرق از مغرب تمام است اعمال و اهل بهشت  
 به یک گز گزید از فرد دیگر را ستم تر ندانند هر خود را به نیت ستم دانند که دیگر یسے نبود والا تنقیص شود و بهشت  
 بهشت نه انداز حکمت عظیم است و اینجا ستر یسے بزرگ خبر عارفان نشاند و دل بدل دانند و حق  
 آن فهم عوام طاقت ندارد گفتند یا رسول الله این دور و اینها است گفت آری یسے هر که انبیا را اقبال کند  
 بدرجه ایشان رسد بدولت اتباع ایشان خدا یسے با ایشان گوید ای اهل بهشت شما را رضی خدا بدینا گویند  
 خداوند ما را چه شده است که را رضی شویم چیرے دادی ما را که یسے را نه دادی هر یک اسحق گوید خدا یسے گوید  
 افضل ازین چیرے که مردم گویند افضل ازین دیگر چه باشد و فرمان خود از شما را رضی شدم که هرگز ناخوش و ناخوشم  
 ادینے درجات اهل بهشت شخصی باشد که او را بگوید آرزو بخواه و آرزو بپوش با او گوید ترا است آنچه آرزو  
 بخواه و مردم چندان با او سبحان و بیجا و ذلیل و فرات هر یک از جوینا یسے بهشت است و میان درخت

؟ کجند

در راہ چهل سال باشد ابوہریرہ گفت من از رسول اللہ پرسیدم از چہ آفریدہ شد بہشت گفت شنبہ  
 از نفع و شنبہ از زر و گل و مشک از فرو سنگریزہ از مروارید و یاقوت میاں ہر درجہ راہ صد سال باشد  
 در بہشت صد درجہ اگر عالمیایں جمع شوند ریکی از ایشان ہر آئینہ یکصد ہر درجہ راقبت صد درجہ باشد از چہ  
 اگر مقدار یک ناخن از اہل بہشت ظاہر شود آراستہ شود میان مشرق و مغرب دنیا و میان زمین و آسمان  
 اگر مردیہ از اہل بہشت دست و رخن خود ظاہر کند نور آفتاب را کو کند چنانکہ نور شمس نور ستارگان را  
 نمکند و اہل بہشت پندہ مویہ اندام و سیل ریش ہر مرد ہشتاد و بی سالہ و یاسی و سہ سالہ باشند سدرۃ المتقی  
 در بہشت و دشت کنار بیہ است کہ در سایہ کینلخ از سوار صد سال برود و برود پندہ گاہ باشند چنانکہ  
 چنانستہ کہ سیوہ ہم چوبیو بزرگ باشد در بہشت اسباب باشند از یاقوت سرخ بہرند در آنجا کہ  
 خواہد شنبہ پرسید کہ شتر ہم باشد گفت آچہ تو خواہی برایہ تو خواہد بود اہل بہشت صد و بہشت  
 صف باشند مردان ازین کثرت است ہشتاد صف از امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشند  
 و چہل از امتان دیگر این نیز عبارت از قلت و کثرت است یعنی امت محمد در بہشت بیشتر باشند از  
 امتان دیگر و از امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ منقول است در بہشت بازاریہ باشد کہ در ہر ہفت روزہ  
 نہ شود خرمورت خوب ساز رجال و نامہ صورتیہ کہ خوش آید بہر دو اندک در جہا اہل بہشت شنبہ  
 باشد کہ اورا ہشتاد ہزار خادمہ باشند و ہفتاد و دو زن برایہ اورا از زرینہ از لولہ و زبرجد و یاقوت  
 و مقدار مسافت ہر خانہ مسافت شہریہ باشد از شام ہم گویند کہ ہمہ جوان باشند ہر اہل بہشت تا چہا باشد  
 از مرد و از زبرجد میان مشرق و مغرب بدان روشن شود و چوں مومن آرد ویہ و لکند در بہشت  
 حل و زادن و بزرگ شدن و ادباعت باشد امام اسحق بن ابراہیم دیر حدیث گفتہ اگر آرد و کند میاید  
 و لکن نہ کند و ای آرد و در دل مومن نہ آرد و در بہشت عقیقہ آرد و عین باشد رخصت کنند ہر مرد  
 گویند بہر دینے مردم آل الحان یثینہ اندایں الفاظ میگویند ما ہینہ زندہ ایم ہرگز نمیریم و ما خوش باستیم  
 امد و ہمین نہ خویم و ما ہینہ دوست خود باستیم و ما خوش نہ خویم وقت خوش کیے کہ از آن ادباستیم و ادا ما باشد  
 در بہشت جو بیہ آب جو بیہ شہد و جو بیہ شہر و جو بیہ قبر باشد از کس انہا بیرون آید خانہ بخاندان

شود و در صفت بهشت و اهل بهشت اخبار و احادیث و حکایات و قصص آن مقدار است که قابل ضبط  
 نبود و لیکن اختصار هم بر احادیث مصلح کرده شد که معتدال دین و مقبول اهل یقین است و اما بعضی از این  
 اهل آن هم از احادیث کتاب الله مذکور است چندی گوئیم و اختصار هم بر این گنیم رسول الله صلی الله علیه  
 و آله و سلم فرمود تا شما هر چیزی باشد از بهشت از خبر از ما چنین گفتند یا رسول الله اگر میسر بود به راستی  
 سنین کافی بود می گفت زیاد است بر من به نود و نه خبر و ده خبر و در گریه و دیگر به باشد گفت  
 رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و در رخ را گرفته با هفتاد هزار بار بیاورند و بر هر بار هفتاد هزار فرستند  
 باشد که بشکند او را و آسان ترین این نارنجی باشد که او را در نخلین سازند و در بند از آتش سازند که بر آن  
 دماغ او چو شد چنانکه دیگر مسین چو شد هیچ یک را از خود و خجبت تر عذاب نبیند و در واقع ایون تهر باشد  
 هر دس را از سغوان دنیا بیاورند و یکبار به بد درخ یا خازند بکشند بر سر سندیج و لخته و قنیه بد  
 رسیده بود در دنیا همه را بجنب این ساعت فرموش کنند گوید هیچ و قنیه راسته را یاد ندارد گفت  
 میان دود و شش کافر میریت سی روز باشد مرکب است تا بنده را و در دوزخ کافر با کوه باشد و پری  
 جرم او مقدار میریت سی روز آتش و در رخ افروخته شد هزار سال تا مسرخ شد هزار و دیگر افروخته شد  
 تا سیصد گشت هزار و دیگر افروخته شد تا سیصد و بیست و یکم گشت و روایت دیگر دوزخ کافر سنی بیضا  
 باشد و بیضا نام کوبه است در سنگ و شمشکاه او میریت چند نوبه باشد و بیضا نام مقام است در دوزخ  
 دیگر مقدار که از مدینه و زمان کافر مقدار فرسخ و فرسخین باشد و بیرون آمد و بود و رسول الله صلی الله علیه و آله  
 و سلم فرمود که سوز نام کوبه است در دوزخ هفتاد سال بود بر آید و هفتاد سال فرود آید و در نفسیه  
 قوله تعالی کالجمل یشوی الوجود رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فرمود و در رخ زبانه باشد چون بزرگ  
 رویه ایشان آرد از حرارت آن پر کاله رویه ایشان فرود آید آب حرم بر رویه ایشان و در این  
 ریخته شود در شکم ایشان در آید بشکند آنچه در شکم ایشان است هر بار چنان کرده شود آب را بخوراند  
 بگری چنان باشد که چون نزد یک ایشان کنند رویه ایشان بریان شود و پر کاله گوشت سوزند  
 بزرگ افتد چون در شکم رود و در گاه بپاشند و از راه و بر میروند آید چون فریاد بر آید و در خل شک

در سینه



آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ دوزخ ہفت دیواراں سے محیط ہے ہر دیوار سے چھ ہال راہ ہاں  
 ہے۔ انہیں گنواں دوزخ در دنیا بر سر زجلہ دنیا گنواں پر خود اگر کسی قطرہ از رقوم نام نہ  
 است در دوزخ چنگ حیات بر اہل دنیا فرسار گرداند پس چہ باشد حال آن کہ ایہ کہ لعام ایشان خواہد بود  
 اہل نار بر شش رو باشد نہ بر اہل کند آتش و سیہ ایشان را تا بجائی کہ لب بالانیہ میان سر  
 و لب فرورینہ بیان ناف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرود ایہ اہل دنیا بگرئید و گری گریہ خود را  
 بہ شتم گریاں و اید و یو کہ دوزخاں گریہ کنند چنانکہ از چشم ایشان آب رواں شود تا آب تمام شود و  
 آید بدین شش ہاں ایشان افتد بحد سے رواں شود کہ اگر گشتی رواں کنند رواں شود و گفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کہ ہر اہل نار اگر گشتی افتد بحد سے خدائے کہ او نہ از انواع تعذیبات این گرسنگی بجا بکہ  
 باشد فریاد بکھم بر آرد لعام بر ایشان بیاید کہ فریاد کند و اگر صغی خلاص نہ ہو تو گریہ اندیاد آرد  
 اگر در دنیا طعانیہ کو گریہ شد سے آب بخورد لعام فرود پی رختے آب بی غنید آب گریہ با کفکریانی  
 چوں دقلم رود آنچہ دشمن باشد پارہ پارہ گردد فریاد بخرد دوزخ کنند ایشان گویند بر شما انبیاء  
 و بر شما پیغمبر پیاد و نہ شما چرا قبول نہ کردید بر آن عمل نہ کردید گویند ما را خدا سے میراند بہتر باشد خدا  
 جواب گویند شما ہمیشہ بریں حال خواہند بود و اعمش گویند میان سوال ایشان از ملک و جواب داد خدا سے  
 ہزار سال باشد و گویند کہ یکدیگر بیائید بر خدا سے بگویم بہتر از و بر سر ما کیے نباشد گویند خدا بد بخشی  
 بر ما غالب شد و ما گمراہیم ما را انہیں مقام ہیروں آرد بار دیگر این گناہ کنیم بر آئینہ ظالم خدا سے گویند  
 آنسو فیما بین دوزخ و دوزخ و دامن سخن بیے معنی و ہل و سینے توہ و بیفایدہ گویند و خواہاں سید ہم دور  
 نار و بدین حال کہ ہستید اکنون بنالید ہزارید و خیال خلاص از دل خود منقطع کنید در دوزخ وادی است  
 اورا جب سب گویند جہان و ظالماں را آنجا خواہند داشت از دنا برادہ من السائل الکلامتہ فی الہا  
 الاسلامیہ تقبل اللہ متاعا و ضاعف لنا اجرنا بحرمت النبی وآلہ الامجاد فلیکن ختم امرنا علی کلمۃ انشہد ان لا الہ  
 الا اللہ دورہ لاسنہ یک لہ و انشہد ان محمد عہدہ و رسولہ و انشہد ان الجنۃ حق و النار حق و الحوض حق و الصراط  
 حق و المیزان حق و الاعداء حق و ان اللہ آیتہ لا یتنبہ لایبہا کائن اللہ یؤمنون فی القبر و یتہل

ہمیشہ

نہ خواہاں

اے اللہ متضرعاً بقول اللہ اناسک الجنة ونور ذلک من النار برحمتک یا عزیز یا غفار یا کریم یا ستار  
یا رحیم یا بار اللہم اجربنا من النار یا غیر ربنا آتانی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و لنا غلاب اللہ  
ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنکونن من الخاسرين و صلی اللہ علی خیر خلقہ مسیدنا و مولانا  
محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین و سلم علیہا کثیر اکثر ابرجتک یا ارحم الراحمین -

## غلط نامہ کتاب العقاید

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۳	۳	۲	۱	۴	۳	۲	۱
آدم	آدم	۲	۵	کے	کجا	۲	۲
بجلس	نبجلس	۱۳	۵	جسما	بسیما	۸	۵
مکتوبات	مکتوبات	۷	۶	برائت	برائت	۱۶	۵
بنور	بنور	۱۶	۵	کمال رنفس	کمال رنفس	۲۱	۶
قلبہ	قلبہ	۱۳	۱۶	صفتہ قبیح	صفتہ قبیح	۹	۱۳
والقرات	والقرات	۱	۱۹	قالبی حال است	قالبی حال است	۱۷	۱۷
۳۳	۳۳	۲۲	۲۲	ستر	ستر	۹	۶
بامر دم	بامر دم	۱۲	۲۶	شرع	شرح	۱۰	۲۷
بارزہ	بارزہ	۶	۲۷	خیر	خیہ	۱۳	۳۰
شخص	شخص	۳	۲۹	طبیاً	طبا	۱۴	۲۸
ہم در	ہم در	۷	۳۹	شخص	شخص	۲	۲۹

اغلبیا	اغلبیا	۱۸	۳۲	یا قینا	یا قینا	۱۶	۳۰
فصل	فصل	۱۷	۳۷	کنده	کنده	۱	۳۵
مختار دانه	مختار دانه	۹	۴۳	قطیف	قطیف	۱	۴۲
آن ملاقات روی بود	کرد	۱	۵۰	دود	دود	۱۸	۴۶
بعد موت بی حضور بود	تجمل نه نتواند	۱۳	۶۳	لشکران	لشکران	۴۱	۵۲
شد ملاقات روی با روح	شود رو خرق	۲۰	۶۵	نوع	نوع	۲	۶۵
فصل دوم است که	حکم او میشود	۱۵	۶۶	روح	روح	۱۲	۶۶
تجمل نتواند	اصفندی	۵	۶۸	و روح	و روح	۱۳	۶۷
اتندی	غنی سپارند	۱۵	۶۸	فیکتیه	فیکتیه	۱۳	۶۸
فی سپارند	البدی	۸	۷۲	وزواسله	وزواسله	۱۸	۶۸
البدی	المد	۶	۷۵	خدا یا ما	خدا یا ما	۲	۷۵
بلا	بر حاشیه	۱۳	۷۶	فیکتیه	فیکتیه	۱۷	۷۸
دا حفظ	اصطراوی	۲۰	۹۷	میت	میت	۲	۸۰
اصطراوی							





